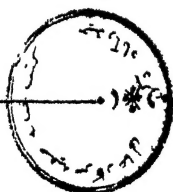


كشِفُ الشَّامِ عَنْ

غُزْبَةِ الْإِسْلَامِ

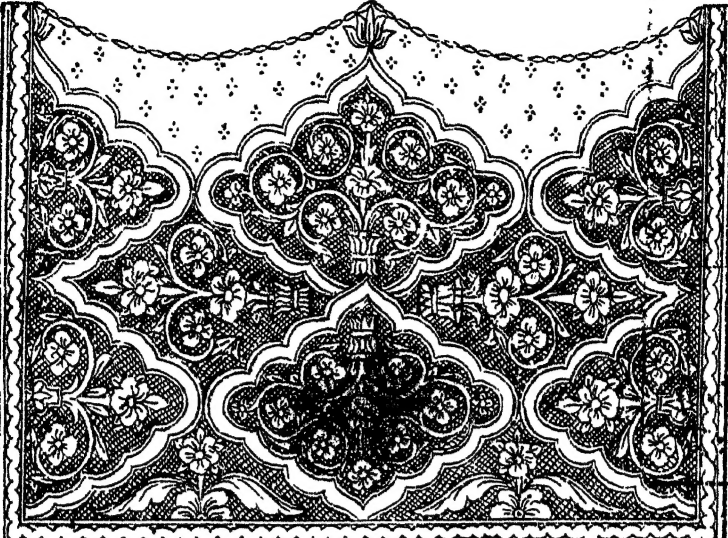
تأليف سيد ابوبكر بن حسن اسد شاه آبادي



طُبِعَ فِي مَطْبَعِ مُفِيدِ عَامِ الْوَفَّاحِ

فِي الْكِبَرَةِ فِي سَنَةِ الْهَجْرِيَّةِ

تَمَّ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ذي الطول والعون والصلوة والسلام على خير خلقه محمد سيّد مافی
 الکوّن وعلم آلہ وصحبہ اولی الفضل والصون **اصابع** ایک غوی دین اسلام کی
 یہ سب کچھ غیر اسلام صلہ نے اپنی امت کو جملہ حوادث آئندہ پر جو کہ متعلق ملت حقہ اسلام کے تھے
 اور قیامت تک متاثر و متاثر ہو گئے پہلے ہی سے آگاہ کر دیا ہے خواہ وہ حوادث ایسے ہوں
 جن کا علاقہ مجرد غربت اسلام کے ساتھ ہے یا ایسے ہوں جو خاص اثر و ساعت صغریٰ و
 و امات کبریٰ سے تعلق رکھتے ہیں اور غالب فتن کو ترتیب ابر تادیا ہے اور بعض کو علی ^{طلاق}
 چنانچہ پہلے یہ خبر دی کہ اسلام روی زمین پر عام ہو جائیگا اور یہ ملک ظہیم میں بھیجے گا چنانچہ ایسا ہی
 ہوا کتب سید خلفاء اس خبر صادق الاثر کی شاہد ہیں اور یہ درحقیقت حضرت کا ایک معجزہ
 اور آپ کی صدق نبوت پر شاہد عدل ہے مقدار کہتے ہیں میں حضرت کو سنا فرماتے تھے
 لایبقی علی ظہر الارض بیت مدبر لا دبر الا ادخلہ اللہ کلمۃ الاسلام بعض عزیز

وذل ذلیل مایعزهم اللہ فیجعلهم من اهلها او یدلهم فیدینون لها مقادیر کما فیکون
 الدین کله رواہ احمد یعنی زمین پر کوئی گہڑی اور اون کا باقی نہ رہیگا لیکن اُس
 وہاں اسلام کے کام کو دخل کریگا اس میں شہر گاؤں جنگل سب آگیا ساتھ عزت و عزت
 ذلیل کے یعنی کوئی بدو نہ قتال و قید و گرفتاری کے اسلام لے آئیگا اور اُس کی عزت و ابر
 قائم رہیگا اور اُس کو اہل اسلام میں کر دیگا اور کوئی غور و ذلیل ہو کر مسلمان ہوگا اور اس دین
 میں چار ناچار دخل ہوگا مطلب یہ کہ اسلام سب جگہ پہنچے گا خواہ طوعاً یا کرہاً ولے اللہ حمید
 جو عزت و غلبہ اسلام کو تا آخر زمانہ خلفاء عباسیہ رہا وہ تواریخ اسلام وغیرہ سے بخوبی معلوم ہے
 اور وصف و بیان سے باہر ہے ملک ہفت اقلیم کا سامنے خلفاء اسلام کے پٹا پانی ہوتا تھا
 شیرازیان گو سفند ناتوان کی طرح رو بر و اتانہا غرض کہ روسی زمین پر ہر جگہ دُکا اسلام کا بجلیا
 ایمان کا بول بالا ہو گیا اب تک باوجود آمد عبید کے اثنا و ساجد و مدارس و ربط کے بلاد ارض
 میں شرقاً و غرباً جنوباً و شمالاً باوجود تہادی ایام و غلبہ اعداء اسلام کے نظر آتے ہیں اس جگہ
 اگر تفصیل اس امر کی کی جائے تو ایک فتر لکھنا پڑیگا غرض کہ اس حدیث میں اولاً خبر سطوت
 و جبروت و عموم و شیوع اسلام کے تمام اقطار ارض میں دسی تھی اس کے بعد پھر دوسری خبر
 غربت اسلام کی دسی یہ بھی مثل خبر اول کے ایک معجزہ ہے اس لئے کہ جس طرح پہلی خبر درست
 نکلی اسی طرح یہ خبر بھی صحیح اور ترمذی حدیث ابی ہریرہ میں رفعاً آیا ہے بدعاً لاسلام غرض
 وسیعہ کہ ابد و فطوبی للہ رباً و رواہ مسلحہ اور حدیث عمر بن عفون میں فرمایا تھا
 ان الدین بد و غیرہ وسیعہ کہ ابد و فطوبی للہ رباً و وہم الذین یصلحون ما
 افسد للناس من بعدی من سنتی رواہ الترمذی یعنی ابتداء دین کی ساتھ غربت
 کے ہوئی ہے اور قریب ہے کہ ویسا ہی پھر غریب ہو جائے جیسا کہ شروع ہوا تھا سو خوشی ہو

غیر ہون کو یہ وہ لوگ ہیں جو اوس سنت کو ٹھیک کرتے ہیں جبکہ لوگوں نے بعد میں سے بگاڑ دیا
یہ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ اسلام بعد قوت کے ضعیف اور بعد شوکت کے خفیف اور بعد صولت کے
عاجز اور بعد سطوت کے مضحل اور بعد حکومت کے محکوم ہو جائیگا چنانچہ جیسا فرمایا تھا ویسا ہی
ہوا وکان ذلک فی الکتاب مسطوراً *

مقدمات میں فراغت اسلام

حدیث ابن مسعود میں فرمایا ہے تدور رحی الاسلام نحو ثلاثین اوست وثلثین اوسیع
وثلثین فان یهلكوا فسیبیل من ھلك وان یقوم لھم دینہم یقوم لھم سبعین عامات
اما بقی اوصاما مضی قال عام مضی سراۃ ابوداؤد یعنی پھر گلی چکی اسلام کی ۵۳ یا
۵۴ یا ۵۵ سال آسمین اگر ہلاک ہو گئے تو ہو گئے اور اگر انکا دین قائم رہا تو ستہ برس تک ٹھہرے گا
یہ کہ یہ مدت آئندہ ہے یا مدت گزشتہ فرمایا گذشتہ علمائے کما ہے کہ مراد دوران آسیا سے
حرب و قتال ہے اور مراد ۵۴ سال سے تا آخر یہ ہے کہ بعد گز جانے اس مدت کے اسلام میں ایک
اعظمیٰ حادث ہو گا جس سے اہل اسلام پر خوف ہلاک کا ہے اور مدت خلافت بھی اسی پر تمام
ہو جائیگی اور فتنے برپا ہونگے سو ۵۳ میں اہل مصر نے محاصرہ عثمان رضی اللہ عنہ کا کیا اور ۵۴
میں طلحہ و زیدہ طرف واقعہ حمل کے نکلے اور ۵۳ میں واقعہ صفین ہوا اور مراد قیام دین سے قیام
ملک سلطنت مسلمین کا یہ زمانہ بیعت امام حسن سے ساتھ معاویہ کے تازمانہ انقضائے خلافت
یعنی اسیہ ہے یہ قریب سنہ کے ہوتا ہے شعرائے عرب نے مختصر تذکرہ طبری میں بعد اسکے یہ کہ لکھا
فصلی اللہ علی المصدق المصدق الذی لا یخبر عن شیء الا بایاتی مثل فلق الصبح
سید نے حاشیہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ مراد اس حدیث یہ ہے کہ تمام امر اسلام کا طریق استقامت

اور بعد پر حادثات ظالمین سے اتنی مدت تک باقی رہیگا اسمین اشارہ کیا ہے طرف تین فتنوں کے
قتل عثمان رضی اللہ عنہ کا ۳۲ھ میں ظہور اسلام یعنی ہجرت خیر الانام سے ہوا اور واقعہ جل کا ۳۶ھ میں
اور واقعہ صفین کا ۳۸ھ میں غرض کہ ۳۶ھ ہجری تک امر اسلام کو قوت تمام حاصل ہی مراد اس وقت
و استقامت سے سلوک ہے منہج نبوت پر یعنی لوگ اسی راہ پر قائم رہے جو حضرت کے وقت میں تھے
کسی طرح کا بغیر نفس شعائر اسلام میں نہیں آیا تھا اگر محالفت باہم سے فتنہ و فساد دنیا کا ہوتا تھا
اور اس فتنہ میں اکثر اصحاب سالک فنا ہو گئے اور ان کے ہلاک ہو نیسے بنیاد غربت کی اسلام میں
قائم ہو چلی جس طرح کہ سعید بن المسیب نے کہا ہے وقعت فتنۃ الاولی یعنی مقتل عثمان فلیریق
من اصحاب بدر احد و وقعت الفتنۃ الثانیۃ یعنی الحرقۃ فلیریق من اصحاب احدیۃ
احد ثعوبت الفتنۃ الثالثۃ فلاح ترافع و بالناس طباخر و الا البخاری یعنی بدولۃ فتنہ عثمانی
سے تا فتنہ دیگر مر گئے نہ کہ وہ لوگ ان فتنوں میں مار گئے سب سے پہلے منجملہ اہل بدر کے جبکہ انتقال
ہوا وہ سعید بن ابی وقاص ہیں انکا انتقال چند سال واقعہ حرہ سے پہلے ہوا تھا اللہ نے ان لوگوں
کو دوبارہ فتنہ میں مبتلا نہیں کیا بلکہ بکرت غزوہ بدر و نکوہ ہلا سے محفوظ رکھا فتنہ دوم سے مراد
فتنہ یزید بن معاویہ ہے جو کہ بعد شہادت حسین بن علی علیہما السلام کے مدینہ منورہ میں واقع ہوا
تھا اور اسمین بے حرستی مسجد نبوی کی اور ازالہ بکارت ہزار بکر کا ہاتھ سے لشکر یوں کے وقوع
میں آیا تھا فتنہ سوم سے مراد خروج ابن حمرہ خارجی ہے زمانہ مروان بن محمد بن مروان بن الحکم
میں یا فتنہ ازارقہ ہے لکن اولی ہی ہے اسلئے کہ فتنہ حمرہ مخصوص بہ بینہ تھا اور فتنہ ازارقہ مخصوص
نہ تھا اور ظاہر حدیث یہی سمجھ میں آتا ہے کہ یہ فتنہ سوم بھی مختص تھا و اللہ اعلم بہر حال اس فتنہ
ثالث کی نسبت ابن سبیت نے یہ کہا ہے کہ یہ فتنہ ہنوز مرفوع نہیں ہوا ہے اور لوگوں میں قوت
و فریبی باقی ہے سلبت ہو گا اب العین میں صحابہ باقی نہیں رہے تیسری خبر جو منجبر صادق نے دی

وہ یہ ہے کہ حدیث ابو قتادہ میں فرمایا ہے اَلْاَيَاتُ بَعْدَ الْمَائَتَيْنِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ یعنی
 ظہور نشانوں کا بعد دو سو برس کے ہوگا ہجرت سے یا دولت اسلام سے یا وفات حضرت سے اور بعض
 نے کہا بعد پانچ سو سال کے ہجرت سے اول اولیٰ ہے چوتھی خبر یہ دی ہے کہ سعد بن ابی وقاص فرماتے
 ہیں انی لا رجوان لا بعجز امتی عند ربھان یقو خرھ نصف یوم قیل للسعد وکھ نصف
 یوم قال خمساً ینة سنة رواہ ابوداؤد یعنی مجھے امید ہے کہ میری امت نزدیک آئے
 رہے اس بات سے عاجز نہ ہو کہ اللہ اول کو آدھے دن تاخیر سے سعد سے کہا کہ آدھا دن کتنا ہوتا ہے
 کہا پانچ سو برس یعنی اس حساب سے کہ اللہ کا ایک دن برابر ہمارے ہزار برس کے ہوتا ہے علم
 عجز کتنا ہے اس سے کہ قربت و مکانت اس امت کی ممکن رہے اور پانچ سو برس تک اللہ اس کو
 مہلت دے یعنی باقی رکھے قیامت تک مدت اس کی اس مقدار سے کہ جو چنانچہ مصداق اس حد
 کا مشہور ہو چکا کہ سنہ پانچ سو ہجرت تک امت اسلام کو وہ قوت و ظہور حاصل رہے گا کہ اس کا نظیر معلوم
 نہیں ہوتا ہر چہ کہ دولت اسلام کی بغداد سے ہاتھ پر تیار کے جاتی رہی ہے اگرچہ نام اسلام
 کا باقی رہا لیکن ساتھ نہایت غربت و قدرت و قلت کے یہاں تک کہ ایک ہزار سال ہجرت کے ختم ہونے
 اور اسکے ساتھ ہی رہی ہے عزت و دولت بھی زائل ہو گئی اور اقطار الارض سے حکومت اسلام
 کی جو کہ بطور طوائف الملوک بلائی نام باقی رہ گئی تھی وہ بھی فنا پذیر ہونے لگی اور اس مدت
 مابعد الف میں جب تک تعداد اس وقت تک تین سو پانچ برس ہوتے ہیں کارخانہ علم دین اور
 تقاوت و طہارت کا زمرہ علماء و عوام مسلمین سب میں شکست ہو گیا عقائد و مذاہب میں
 خلل آ گیا اعمال میں فتور قوال میں قصور پڑ گیا نام کی مسلمان بھی پورے طور پر باقی نہ رہے زمانہ
 مابہل زمانہ مصداق اس حدیث مرفوع علی مرتضیٰ کے ہو گئے یوشاک ان یاتی علی الناس ضلالت
 لا یبقی من الاسلام الا اسمہ ولا یبقی من القرآن الا اسمہ مساجد و عمارت وھی

خراب من الہدیٰ علماؤہو شہر من تحت الدیور السماء من عندہو تخرج الفتنة و
 فیہمہ یعود رواہ البیہقی فی شعب الایمان یعنی نزدیک ہے کہ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آویگا
 اسلام کا فقط نام اور قرآن کا فقط نقش باقی رہیگا دیگر سچ مسجدیں آباد ہونگی یعنی ظاہر کے نماز ہیست
 ہونگے لکن ہدایت سے ویران ہونگے کوئی اونہیں دین کی راہ پر نہوگا علما و انکے اون سب
 لوگوں سے بدتر ہونگے جو آسمان کے نیچے ہیں اونہیں کے پاس سے فتنہ نکلیگا اور اونہیں کے
 اندر پھر کر جائیگا مطلب یہ کہ اسلام کا فقط نام بچائیگا جیسے فیضی نماز روزہ زکوٰۃ حج اور قرآن کو
 بطور عادت کے قیادت و کتابت کریں گے نہ بطور تحصیل علم و عبادت کے مسجد میں واسطے ریاضت و سہمہ
 کے جائینگے یا سوال کرنے اور خبر لگانے اور باتیں بنانے کے نہ واسطے طاعت و عبادت کے
 علماء بدعات و منارات نکال کر فتنہ برپا کریں گے ایک دوسرے کو کافر بنا کر اپنا ایمان برباد کر دیں گے
 بہر حال یہ حدیث بھی ایک معجزہ ہے کیونکہ سارے امور مطابق ارشاد حضور کے واقع ہوئے اور
 ہم نے اپنی آنکھوں سے دیکھے سنے اور سب لوگ ہر روز دیکھتے سنتے رہتے ہیں لکن نہ اس
 میں ایک کو سہی عبرت نہیں ہوتی ہر شخص یہ جانتا ہے کہ یہ حدیث حق میں دوسروں کے
 آئی ہے نہ میرے حق میں حالانکہ سب سے زیادہ مصداق اس حدیث کا یہی شخص ہے اگر یقین نہ ہو
 تو اپنے حال و قال و اعمال کو اس حدیث پر عرض کر دیکھے اگر اللہ نے ذرا سا بھی انصاف دیا ہوگا
 تو سمجھ لیگا کہ سب سے پہلے میں ہی اسکے نیچے داخل ہوں یہ شخص عامی ہو گیا عالم ہو گیا مصداق
 سے اس حدیث اسوقت میں خارج ہو سکیگا اور یہ خیال و سکا کہ میں پشت پشت سے مسلمان
 چلا آتا ہوں اور میرے گھر میں رواج تعلیم قرآن و اداسی نماز وغیرہ مرا سم اسلام و شعائر ایمان
 کا جاری ہے پہر میں کس طرح نام کا مسلمان ٹھہرا اور کس وجہ سے میں مصداق اس حدیث
 کا ہو سکوگا تو اسکا جواب یہ ہے کہ حدیث زیادہ بن لبید میں آیا ہے کہ حضرت نے ایک شئی کا ذکر کیا

یعنی کسی خوفناک بات کا پس فرمایا کہ یہ بات اس وقت ہوگی کہ علم دنیا سے جا تا رہ گیا یعنی کما
 اسی رسول خدا علم کو نہ کر جائیگا ہم سب لوگ قرآن پڑھتے ہیں اور اپنی اولاد کو پڑھاتے ہیں اور
 ہمارے اولاد اپنی اولاد کو پڑھائے گی قیامت تک یہی سلسلہ جاری رہیگا فرمایا تِلْكَ اُمَّةٌ
 نَزَّيْنَا اَنْ كُنْتَ لَا رَاكَ مِنْ اَفْقِهِ رَجُلٌ بِالْمَدِينَةِ اُولَئِكَ هَذِهِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى
 يَقْرَءُونَ التَّوْرَةَ وَالْاِنْجِيلَ لَا يَعْلَمُونَ شَيْءًا مِنْهَا وَاهِ اَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ
 وَالدَّارِمِيُّ عَنْ ابْنِ مَاصَةَ يَعْنِي رَوَاهُ تَجَمُّوْنَ اَنْ تَرَى اِسَى زِيَادِ مِثْنِ تَوْبِهِ خِيَالُ كَرَاتِهَا كَهْ مِثْنِ
 مِثْنِ تَوْبِهِ اَيْ اَيْكِ بَرَّاسِجْمَةِ اَرَادَ مِثْنِ اَيْ كَيْفَ اَيْهَ يَهُودُ وَنَّصَارَى تَوْرَتِ وَانْجِيلِ مِثْنِ اَيْ پڑھتے ہیں
 لکن کسی شئی پر اونہیں سے عمل نہیں کرتے معلوم ہوا کہ نہ پڑھنا پڑھنا بغیر عمل کے کچھ فائدہ نہیں
 نہیں ہوتا ہے بلکہ ایسا علم جہل ٹھہرتا ہے حدیث میں آیا ہے وَانْ مِنْ الْعُلَمَاءِ جَمْعًا اَسْوَاعًا كَمَا كُو
 اِسْ حَدِیْثِ مِثْنِ سَبَبِ عَدَمِ عَمَلِ كَيْ اَيْتے علم پر بہتر نہ شخص جاہل کے ٹھہرایا ہے بلکہ منتر لہ
 کے جیسے کتابیں لہ می ہوں بلکہ بہتر نہ چوپایوں کے بلکہ اونسے بھی گراہ ترھکا فی المراف آہ
 حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ جو کام اگلے اہل کتاب نے کیا تھا جسکے سبب وہ منضوب ضال ٹھہ
 رہی کام اس بہت لوگ بھی کرینگے چنانچہ صراحت اسکی اور حدیثوں میں بھی آئی ہے حدیث
 اِبْنِ وَاقِدِیْثِ مِثْنِ بَدِیْلِ قِصَّةِ ذَاتِ الْاَوْطَافِ اِیَّاهُ اَوَّلَ الَّذِیْ نَفْسُیْ سَبَدَ اَلْزَکِیْنَ سَنَنْ مِنْ کَانَ
 تَبْلُکَ رَوَاةُ التِّرْمِذِیِّ یَعْنِیْ وَالسَّحْمُ اَلْکَلَوْنَ کِی چال پر چلوگے اِسْ اَجَالِ کِی تَفْصِیْلِ قَلِیْلِ حَدِیْثِ
 اِبْنِ عَمْرِو مِثْنِ یُونِ فَرَاہِیْ اَیْ لَیَا تِیْنِ عَلِیِّ امْتِی کَمَا اَتِیْ عَلِیُّ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ حَذَّوْا لِنَعْلِ اَلنَّحْلِ
 حَتّٰی اِنْ کَانَ مِنْهُمْ مَنْ اَتِیْ اَمْرَهُ عَلَانِیَّةً لِّکَانَ فِیْ امْتِی مَنْ یَصْنَعُ ذَٰلَکَ وَانْ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ
 تَفَرَّقَتْ عَلٰی ثَلَاثِیْنِ وَسَبْعِیْنِ مِلَّةً وَتَفَرَّقَ امْتِی عَلٰی ثَلَاثِ وَسَبْعِیْنِ مِلَّةً کَلِمَ فِیْ اَلنَّارِ
 اَلْاَمَلَةُ وَاحِدَةٌ قَالُوْا مَنْ هُوَ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ مَا اَنَا عَلَیْہِ وَاصْحَابِیْ رَوَاةُ التِّرْمِذِیِّ

وفروایۃ احمد وابی داؤد عن معاویۃ ثلثان وسبعون فی النار وواحدۃ فی الجنة و
 الجماعۃ وانہ یسخر فی امتی اقوام تجاری بصر تلك الاھواء کما یجاری الکلب بصر
 لا یقع منه عرق ولا مفصل الا دخل یعنی جو کچھ بنی اسرائیل پرگزرا وہی باجوہ میری امت
 پر رہی ہونیوالا ہے جیسے ایک باپوش برابر دوسری باپوش کے ہوتی ہے یعنی بالاتفاق یہاں تک
 کہ اگر اونہیں کیسے اپنی مان سے علانیہ نہ لکھا ہوگا تو اس امت میں بھی ایسے لوگ ہوں گے
 جو یہ کام کرینگے علوم ہو کہ یہ امت اہل کتاب کی کچھ نقطہ اونکے بدعیات و تحریفات ہی میں
 سنیں کرگی بلکہ کبار و زوہد میں بھی اونکے مقلد بننے کی مصداق اس حدیث کا ہے بھی ستا
 کہ بعض امرا نے اپنے باپ کی منکوہ سے نہ لکھا حالانکہ وہ ان ہی کے حکم میں ہوتی ہے اور
 یہ وہی بیٹے سے نہ لکرا تا وہ بت جگمہ مشہور ہے اسکے بعد حضرت نے یہ خبر دی ہے کہ بنی اسرائیل بہتر
 فرقے ہو گئے تھے اور یہ امت بہتر فرقے ہو جائیگی یہ سب فرقے و فرقہ میں جائینگے مگر ایک گروہ
 جو میرے اور میرے اصحاب کے طریقے پر ہو گا وہ جماعت ہے اور اس امت میں کچھ ایسے لوگ
 ظاہر ہونگے کہ یہ انھوں یعنی بدعہ اونہیں اس طرح سراپت کر جائیگی جو طرح کہ کوئی کہتے کا کاٹا ہوا ہوتا ہے
 کوئی رگ اور جو طریقہ رہیگا لکن وہ ہوئی اور میں اہل ہوگی یہ گویا اخبار ہے کثرت بدعت و اہل بدعت
 اور یہ بات بتاتی ہے کہ بدعت کا اثر اونکے اندر ایسا ہوگا کہ ہر گروہ و ریشہ میں پہنچ جائیگا اس خبر کا
 مصداق بھی ایک عمر دراز سے اس امت میں مشہور ہو رہا ہے اور بہتر فرقے بھی ہو چکے اگرچہ اکثر
 منقرض ہو گئے ہیں اور بعض ہنوز باقی ہیں لیکن اللہ الخبیث من الطیب جیسے نقص
 خواجہ نواصب قدریہ مرحوم اب ہر شخص اپنے عقیدہ و عمل کو لفظ ما انا علیہ واصحابی پر عرض
 کر کے معلوم کر سکتا ہے کہ میں فرقہ ناری میں ہوں یا فرقہ ناجی میں اسلئے کہ حضرت کے سارے
 احوال ظاہر و باطن کا روزنا کچھ کتب حدیث و سیر میں مضبوط ہے اسی طرح سیرت صحابہ و اہل

اسلام میں مرقوم و محفوظ ہے یہاں تک کہ آداب اکل و شرب و نوم و بیداری و قیام و قعود و استنجاء وغیرہ
 محقرات امور سہی و دوا وین سنت مطہرہ میں لکھی ہوئی ہیں اب کیا مشکل باقی ہے جسکے لئے بیفائدہ
 کی بحث تعین طائفہ ہا لکھ و فوقہ ناجیہ میں کی جائے حدیث ابو سعید میں فرمایا ہے لتتبعن سنن
 من قبلکم شدید البشیر و ذر اعدائہم حتی لو دخلوا حجر ضربتہم و ہرقتہم قیل یا رسول اللہ
 الیہود و النصارى قال نعم متفق علیہ یعنی ترمچو گے راہ پر اگلوں کی بالشت بیاشت
 اور گز بگز یہاں تک کہ اگر وہ کسی سوسمار کے سوراخ میں گھسے ہونگے تو تم سہی اونہیں کی پیروی
 کرو گے کہ کیا مراد اگلوں سے یہود و نصاریٰ ہیں فرمایا یہ نہیں ہیں تو پھر کون ہے مراد بالشت
 و اگر سے اسجگہ موافقت کرنا ہے ساتھ اہل کتاب کے ہر امر قلیل و کثیر و ادنیٰ و اعلیٰ میں اس حدیث
 کا مصداق سہی اس زمانہ میں موجود و مشہور ہے سیکڑوں نام کے مسلمان صورت و سیرت
 میں ترسا ہو گئے ہیں اور اسکو فخر جانتے ہیں اناللہ بہر حال یہ ساری احادیث دلیل ہیں
 غربت اسلام پر اسی طرح وہ احادیث جو بیان میں تغیر مردم کے آئی ہیں جیسے حدیث ابن عمر
 رضی اللہ عنہم رفعوا عن الناس کالابل المائۃ لانکاد تجد فیہا راحلۃ متفق علیہ
 یعنی لوگوں کی مثال ایسی ہے جیسے سواونٹ ہوں پھر اونہیں لائق سوار می کے ایک سہی
 نہ ملے مطلب ٹھہرا کہ لوگ تو بہت ہیں دنیا آدمیوں سے لبرزیہ ہے لکن موافق مرضی کے ایک
 نفر سہی نہیں ملتا ہے ۵

انچہر چہیتیم و کم دیدیم و بسیارست و نیست	نیست جز انسان درین عالم کہ بسیارست و نیست
مراد از مرضی سے یہ ہے کہ نام کے مسلمان تو بے گنتی ہیں اور کام کا مسلمان سو میں ایک سہی میسر نہیں آتا ہے یہ حال قرون آخر الزمان کا بیان فرمایا نہ قرون مشہورہا بالافضیلہ کا یاد عایہ ہے کہ آخر زمانے میں مومنین کم ہونگے اگرچہ ہر زمانہ میں صلحا و قابل صحبت کے کم	

ہوئے ہیں مگر زمانِ آخر میں اور سبھی اقل قلیل رہ جائینگے مردِ اسِ اسلامی کا لفظ طلاق یہ ہے
 یدھب الصالحون الاول فالاول وتبعی حقالہ کحقالہ الشعیروا التہام لایا الیہم
 اللہ بالۃ رواہ البخاری یعنی نیک بندے تو ایک کے بعد ایک چلے جائینگے اور سب سے
 رہ جائیگی جیسے سبوس جو یا تیرا تیرا ونکی کچہ پروانکر لگایا ذکر تو مردمِ آخر زمان کا ہے اسمین اشہ
 ہے طرف اور نیکے صالح ہونیکے رہے وہ غربا اسلام جو ایسے لوگوں کے زمانہ میں ہونگے انکا حال
 یہ بیان فرمایا ہے یا قی علی الناس زمان الصابرون علیہم علی دینہ کالغایض علی النجر رواہ
 الذمذی عن انس یرافعه وقال هذا حدیث غریب اسناد ایعنی لوگوں پر ایک ایسا
 زمانہ آئیگا کہ جو کوئی اونہیں اپنے دین پر صبر کر لگایا وہ گویا ہاتھ میں چنگاری آگ کی لیتا ہے ہمار
 نزدیک اسمین کچہ شک نہیں ہے کہ جس زمانہ کے بابت یہ خبر دی ہے وہ یہی ہمارا زمانہ ہے
 اسلئے کہ اس زمانہ میں ہر طرف ظہورِ دجا جالہ کا ہے اور جو کوئی نام اتباع سنت کا لیتا ہے وہ
 حلال الدم والمال سمجھا جاتا ہے اسلام کی بات کہنا مسلمانوں کا سا کام کرنا سخت مشکل ہو گیا
 ہے خود یہی مناق اہل اسلام صلیٰ وسلمین کو آنکھ بھر کے دیکھ نہیں سکتے ہیں پھر غیر مسلم کا
 کیا شکوہ ہے کہ وہ تو ہر طرح سے اجنبی ہیں ۵

کہ باسن ہر چہ کرد آن آشنا کرد

سن از بیگانگان ہرگز نہ نالم

اسی طرح جو حدیثیں دربارِ فتنِ آخر زمان آئی ہیں وہ سب دلیل ہیں غربتِ اسلام پر جیسے
 یہ حدیث ابو موسیٰ رفعا عن بلید بنی الساعۃ فتنہ القطع اللیل المظلم یصبح الرجل فیہا
 مغناو یمسی کافرا و یمسی موصنا و یصبح کافرا الحدیث رواہ ابوداؤد یعنی قیامت
 سے پہلے فتنے ہونگے جیسے ٹکڑے کالی رات کے صبح کو دموس اور شام کو کافرا و شام کو مومن
 اور صبح کو کافر ہو جائیگا اس حدیث کا مصداق یہی اکثر بلاد میں مشاہدہ ہوتا ہے استقامت

عنقا وکیما ہو گئی ہے جو شخص اس بلا سے بچ گیا سمجھو کہ وہ طرہ اختیار ہے اور جو پھنس گیا اس کے
 حال پر افسوس ہے حدیث مقلد بن اسود میں رفعاً آیا ہے ان السعید لمن جندنا الخلق تین بار
 اسی طرح کہا پھر فرمایا ولن ابتلی فیصدقوا ہادوا لا البودا و حدیثین تحذیر میں شرکت فتن سے
 بہت آئی ہیں بعض میں فرمایا ہے کہ تم اپنی کمائیں توڑ دو تو تلوار دن کو پتھر سے مارو اس پر بھی
 اگر فتنہ کُسر آئے تو ہاریل کی طرح ہو جاؤ یعنی مقتول بنو نہ قاتل اسکو ابو داؤد نے ابوسوسے
 رفعاً روایت کیا ہے اور ترمذی کا لفظ رفعاً ہے الزمو فیہا اجواف بیونکہ یعنی اندر
 اپنے گھروں کے بیٹھ رہو کسی سے کچھ کام نہ کرو سو جس وقت کی یہ خبر دی ہے وہ غالباً یہی
 ہمارا وقت ہے بالکل سہنے بہت چاہا کہ سبب اس سکوت و لزوم ہو سکے ابتلا سے نجات رہیگی
 مگر واقعہ طلب لوگ اپنے دراندازی سے کسی طرح باز نہیں آتے ہیں حسبن اللہ ونعم الوکیل
 ابن عمر سے فرمایا تائیر کیا حال ہو گا جب تو ایسے لوگوں میں رہ جاؤ گے جو ہوس کی طرح ہیں
 خراب و رذی اور نیک عہود و امانات فاسد ہو گئے اور وہ آپس میں اختلاف کرینگے پھر درمیان
 انگلیوں کے تشبیک کے اونہوں نے کہا آپ مجھے کیا حکم دیتے ہیں فرمایا علیک بما
 تعرف و دع ما تنکر علیک بخاصۃ نفسک وایاک و عوا ھمہ دوسری روایت
 یون ہے الزم بیتک و املک علیک لسانک وخذ ما تعرف و دع ما تنکر و علیک
 باہر خاصۃ نفسک و دع امر العامة دواہ الترمذی و صحیحہ یعنی جب غربت اسلام
 کی اور فتنہ زمانے کی اس حد کو پہنچ جائے کہ نہ نکر معروف و معروف نہ کر ہو جائے جس طرح کہ
 آج کل ہوتا ہے الا اشار اللہ تعالیٰ تو ایسے وقت میں جو معروف معلوم ہو او سکوا اختیار کرے منکر
 کو چھوڑ دے خاص اپنی جان کا دھندا کرے ایمان بچائے عوام کے کام سے کچھ غرض نہ کرے
 ہمارا زمانہ اسی حدیث کا استحقاق رکھتا ہے اس وقت کے خواص عوام سے بدتر ہیں ہم عوام کو

کیا روئین اللہ نے اگر جسے یہ عہد نہ لیا ہوتا کہ ہم اللہ کے شرائع و احکام کو طرف خلق کے
پہنچا دیں تو بے ہشہ حال زمانہ کا دیکھ کر ہم اس کتابت سے بھی مہر سکوت لب پر لگا لیتے
جس طرح کہ ہاتھ اور زبان کو مجاہدہ سے روک رکھا ہے اور گوشہ گزینی و خانہ نشینی کو ذریعہ
اسن و ایمان دین کا سمجھ لیا ہے *

فصل

مہمغلہ اسباب غربت اسلام کے ایک استخفاف معاصی ہے انش رضی اللہ عنہ نے کہا ہے انکم
لتعملون اعمالا ہی اذ فی اعینکم من الشعر کما نعدھا علی عہد رسول اللہ صلا
من المویقات یعنی المہلکات رواہ البخاری یعنی ترموہ کام کرتے ہو جو تمہاری آنکھوں
میں بال سے بھی زیادہ باریک یعنی بے حقیقت ہیں ہم او کو زمانہ میں حضرت کے مہلکات
میں سے گنتے تھے و لکن حضرت نے عائشہ سے فرمایا تہا یا ایہ وصحقرات الذنوب فان
لھامن اللہ طالبار و اہ ابن ماجہ و الدارمی و البیہقی یعنی سچ بے حقیقت گناہوں
کہ اللہ اور انکا بھی مطالبہ کریگا میں کہتا ہوں قرآن بھی اسی پر دلیل ہے و من یعمل مثقال
ذراۃ شرا یراہ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ بڑا گناہ وہ ہوتا ہے جسکو آدمی چھوٹا سمجھتا ہے
میں کہتا ہوں یہ وہ وقت ہے کہ ہر آدمی بڑے گناہ کو چھوٹا سمجھ کر بے تکلف بجاتا ہے پھر
چھوٹے گناہوں کی پریشش کجا میرے نزدیک اصتناب کبار کا اس زمانہ میں ایک امر محال
ہو گیا ہے یا شرع منسوخ ٹھہر گیا ہے افسوس تو یہ ہر کاش وہ گناہ نزدیک ترکبین کے
گناہ ٹھہر کر براہ جہل و غفلت صادر ہوتے مصیبت تو یہ ہے کہ وقوع معاصی کا عہد
ساتھ کمال جرأت و جسارت کے ہوتا ہے جس طرح کہ اگلے مسلمان کسی عمل صالح کی طرف

کرتے تھے اب ویسی مبادرت طوط تحصیل کیا کر کے ہوتی ہے بلکہ بعض اوباش بعض ذنوب پر اپنی مجلسوں میں فخر و ناز کرتے ہیں کوئی قوت اکل و شرب پر اور کوئی طاقت جماع پر اور کوئی نور باز پر اور کوئی کیسکی آبرو پر یا پر و نحو ذلک حالانکہ یہ صنایع کفر کی قاصد ہوتی ہے اور منہج سو خاتمہ کا ٹھہرتی ہے اعادنا اللہ من خلاف واجارنا

فصل ۲

منجملہ اسباب غیبت اسلام کے ایک تکلم بکلمات کفر ہے علماء نے ان کلمات کا بیان مستقل طور پر ہی کیا ہے اور انکو قواطع اسلام ٹھہرایا ہے سب سے زیادہ مبالغہ اسمین حنفیہ کو ہے چہرہم اللہ تعالیٰ پہر خالیہ کو انہوں نے چار سو کلمے کفر کے ضبط کئے ہیں پہر شافعیہ نے بھی اسمین کلام کیا ہے پہنے خاتمہ رسالہ معتقد معتمدین نے ذکر بعض کلمات کفر غیر باؤل کا کیا ہے حدیث ابی ہریرہ میں فرمایا ہے ان العبد لیتکلم بالکلمۃ من سخط اللہ لایلقی لہا بالکلمۃ یھوی بھا فی جھنم رواہ البخاری وروایۃ یھوی بھا فی النار العبد ما بین المشرق والمغرب یعنی کوئی آدمی ایسی بات کہتا ہے جس سے اللہ خفا ہو جاتا ہے اور وہ شخص کچھ پروا اس بات کی نہیں کرتا ہے حالانکہ اسباب اس کے جہنم میں یا آگ میں جاگرتا ہے مشرق و مغرب سے بھی زیادہ دوسرے بلال ابن حارث کا لفظ مرفوع یہ ہے ان الرجل لیتکلم بالکلمۃ من الشر ما یلعو صلیغھا یکتب لہ بھا علیہ سخطہ الی یوم یلقاہ رواہ فی شرح السنۃ وروی مالک والترمذی وابن ماجہ نخوہ اسمین ہر وہ کلمہ داخل ہے جو شرک یا کفر یا بدعت ہو یا غیبت نیمہ کرب لعنت و شام و نحو ہا ہو بطور استحال یا اباحت و نحوہ ابو ہریرہ رفعاً کہتے ہیں ان العبد لیقول الکلمۃ لایقولہا الا یضحک بہ الناس یھوی بھا العبد ما بین السماء

والارض واته ليزل عن لسانه اشد مما يزل عن قدمه رواه البيهقي في شعب الایمان
یعنی جس بات کے کوئی شخص کسی کو نہ سنا ہے وہ مابین آسمان و زمین سے دور تر جاگرتا ہے زبان کی
نغزش قدم کی نغزش سے بڑھ کر ہوتی ہے اور حدیث عمارین فرمایا ہے کہ واسطے شخص دور ویکے
دن قیامت کو دو زبانیں آگ کی ہوگی رواہ اللادراعی بالجملہ جرم زبان کا ضعیف ہے اور جرم دیکے
کبیر اور فرمایا ہے کہ سبب مسلم فسوق ہے اور قتال مسلم کفر رواہ الشیخان عن ابن مسعود اور
حدیث ابن عمر میں کہا ہے کہ جس شخص نے اپنے مسلمان بھائی کو کاڑھا تو ان دو میں سے ایک
کافر ہو گیا متفق علیہ اور حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے کہ صدیق کو زیبا نہیں کہ لعان ہو
رواہ مسلم اور حدیث ابوالدرداء میں کہا ہے کہ لعنت کریموالے نہ شہید ہونگے نہ شفیع دن
قیامت کے رواہ مسلم اور حدیث خذیفہ میں کہا ہے کہ قات بہشت میں بخاریک متفق علیہ
یعنی وہ شخص جو کہ چپ کر کسی کی بات سننا ہے پھر دوسرے کو پہنچاتا ہے زبان کے جتنے گناہ
ہیں وہ سب مملکت میں داخل ہیں ولما حدیث مسلم بن سعد میں فرمایا ہے من یضمن لی
ما بین یحییہ وما دین رجليہ اضمحلت لہ الجنۃ رواہ البخاری یعنی جو کوئی میرے لئے زبان
وفرج کا ضامن ہو گا تو میں اوسکے لئے ضامن بہشت کا ہوں گا میں کہتا ہوں انہیں کلمات کفر
وہ الفاظ بھی داخل ہیں جو بعض صوفیہ سے بطور طامات و تمطیات و نحوہ منقول ہیں گو ان کی تاویل
ہو سکے یہ اسلئے کہ معاویہ صیستان و سیلی بولنے کے لئے کچھ جناب حق تعالیٰ ہی نہیں ہے یہ کام
تو ساتھ یا رسول آشناؤن کے کیا جاتا ہے نہ ساتھ بڑوں کے پھر جو سب بڑا ہے اوسکے ساتھ
تکلم بالفاظ موسیٰ کہنا صریح دلیل ہے غربت اسلام پر اللہ نے سلف صلحا کو ان بلاؤں سے بالکل
عافیت میں رکھا تھا جن الفاظ کا ظاہر صریح کفر ہے جیسے وحدت وجود و نحوہ انکار کر
نہ اسلام جاتا ہے اور نہ عداوت اولیاء اللہ کی لازم آتی ہے جسکے بابت فرمایا ہے من عادی اولیاء

فقد اذنتہ بالحرپ بلکہ علماء آخرت کی ہمیشہ سی شان رہی ہے کہ وہ شریعت حقہ سے مدام
ذتب کرتے رہے اور کبھی کسی کی بلاست راہ خدائین نہ ڈرے غیبت و عداوت جب تمہاری ہے
کہ تخصیص قلعین بالاسم ہو اور مسائل میں بانحاطت خاص تخطیہ کرنا عادت صلیارباب انبیاء کی
ہے حدیث میں آیا ہے کہ حضرت خطبہ میں فرماتے مابال اقوام یفعلون او یقولون کذا وکذا
اور کسی کا نام نہ لیتے جو شخص فاعل قائل ہوتا وہ سمجھ جاتا چور کی واڑہی میں تیرکا دوسرا نہ جانتا
کہ مراد کون شخص ہے

فصل

مسئلہ اسباب غربت اسلام کے ایک یہ ہے کہ اس زمانہ آخرین ظہور دجال کذا بین کا بکثرت ہوا ہے
حدیث ابی ہریرہ میں فرمایا ہے یکون فی آخر الزمان دجالون کذابون یا ثاقب کفر من
الاحادیث بمالہ سمعوا انتہ ولا اباؤکم فایاکم وایاہم ولا یصلو نکر ولا یفتنونکر ولا
مسلم یعنی پچھلے زمانے میں جو بڑے فریبی لوگ ہونگے ایسی باتیں پاس تمہارے لائیں گے
جو نہ تمہیں سنی ہونگی اور نہ تمہارے باپ دادوں نے سوتے ہوئے سنے پختے رہو کہ میں وہ تم کو گمراہ
نکر و الدین اور فتنہ میں نہ پہنچائیں مرقات میں کہا ہوا اس احادیث کا ذبہ و ابتداء احکام
بالطلہ و اعتقادات فاسدہ ہے انتہ حدیث ثویان میں تعداد ان دجالہ کی مثل عدد آئی ہے یہ
ابو داؤد و الترمذی اور حدیث ابوہریرہ میں قریب من ثلاثین فرمایا ہے متفق علیہ جاب
برسمرہ کا لفظ صریح یہ ہے ان بین یدی الساعة کذا بین فاحذر وہم رواہ مسلم یعنی
سامنے قیامت کے دروغ لوگ ظاہر ہونگے سوتے ہوئے بچو میں کہتا ہوں کہ فتنہ کذب و
زور کا اگر چہ بعد زمانہ شہودہ بالخیر سے انفالاً پایا جاتا ہے لیکن اس تیرہ صدی سے گویا تمام

دنیا میں اب یہی ایک کام باقی رہ گیا ہے یعنی نام کے مسلمانوں میں خواہ مولوی صاحب ہوں
یا شاہ صاحب یا شیخ صاحب سوا اباطل عقائد و فساد احکام و محوشعار اسلام کے کوئی کوشش
دوسرا کسی شخص کو نہیں ہے یا حوط ہے اہل حدیث پر آج کل بہت سے کاغذات دیکھنے میں
آئے جن میں افتر مسائل ناگفتہ و ناوشہ کا اہل حدیث پر کیا گیا ہے اور صدہا احکام باطلہ کو
بنام نہاد اسلام رواج دیا جاتا ہے اور بے گنتی عقائد فاسدہ ایجاد ہو گئے ہیں جیسے انکار
وجود ملائکہ و شیاطین و معاد روحانی و نحوہ سو یہ سب ایک بڑا جزو اعظم ہے نسخہ غریت
اسلام کا اہل اسلام میں حدیث ثوبان میں آیا ہے انھا اخاف علی امتی الائمة المضلین
سواء ابوداؤد و الترمذی یعنی مجھے اپنی امت پر ڈرانے میں گمراہ کرنے والے اماموں کا
ہے کہ امام بنکر گمراہ کریں گے یہ امام اس زمانہ اخیر میں ہر جگہ کثرت سے موجود ہیں انکی امت
یہ ہے کہ لوگ قریب سے خطائے التفات اسلامی حاصل کر کے درپے تخریب اعداء اسلام و ضلوط
مسلمین ہوتے ہیں اور اجرائی قوانین میں مشورہ دیتے ہیں حالانکہ نفس الامر میں مصداق
اس مثل سائر کے ہیں پڑھئے لکھئے نام محمد فاضل سے کسی اشخاص کو دیکھا سنا کہ شمس العلماء
سے ہیں یا بنائے گئے ہیں اور آدابین اور طریقہ اسلام سے ہزار مرحدہ و تر جا پڑے ہیں آپکو
جہاں بھرتے زیادہ عالم اور تمام جہاں کو علی الاعلان جاہل کہتے ہیں اور محدثین متبعین پر
افتر اتہمت و بتلان لگا کر خسر الدنیا و الآخرة ہوتے ہیں و کان امر اللہ قد راقدا

فصل

مختلہ اسباب غریت اسلام کے ایک وقت قرطیس جو ارب اخبارات کا ہے ہر ملک دیار میں کش
یہ لوگ مسموعات بے اصل ہی پر کثرت کرتے تو مصداق اس حدیث مرفوع ابو ہریرہ کے ہوتے

کفی بالماء کذا بان یحدث بكل ما سمع رواہ مسلم یعنی اتنا جو ٹکافی ہے کہ انسان جو کچھ سنے وہ کہہ ڈالے لکن اکثر یہ کو اغذہ مشتمل ہوتے ہیں انواع و اقسام کے کذب و بہتانات وغیب و نسیم و آبر و ریزی اہل اسلام و اہل بغض و عداوت باہمی و لعن و طعن و فحش و بیابان بے اصل نشان پر اور پر بعض لوگ اس ذم و دج کو ذریعہ لکتاب کا ٹھہراتے ہیں یہ ایک اصدا گویا مجمع ہے محدثات کثیرہ کا ہر محدث اس جدوٹ کا بجای خود ایک کبیرہ مستقل ہے قطع نظر دیگر سنکرات کے جن پر یہ کاغذات مشتمل ہوتے ہیں فرضاً اگر فقط مع ذم ہی پر اکتفا ہوتا تو بھی واسطے ثبوت غربت اسلام کے کافی تھا اسلئے کہ حدیث مقدار بن اسودین فرمایا ہے اذ اسرا بقدر المداحین فاحتوائی وجوہم القرب رواہ مسلم یعنی جب تم مع کر نیوالون کو دیکھو تو اوٹکے سنہ میں خاک ڈالو مرقات میں کہا ہے مراد وہ لوگ ہیں جو بناخوانی میں مبالغہ کرتے ہیں اور طمع سے تمہاری طرف متوجہ ہوتے ہیں غولہ وہ مع اوٹکی نثر میں ہو یا نظم میں بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ظاہر حدیث پر عمل کرے اور کچھ ہٹی اوٹھا کر اوٹکے سنہ میں مارے یا مراد غیبت ہے کہ اوٹکو کچھ ندے یا مراد حقیر عطا ہے مثل ایک مشت خاک کے تاکہ وہ جو نگین مع وہن سگ بلقہ و خستہ بہر حال مقصود زجر ہے مانع کا اسی مع سے اسلئے کہ آدمی غیر کی کراہی سے متکبر و مغرور ہو جاتا ہے **حکایت** ابو بکرؓ کہتے ہیں ایک شخص نے سامنے حضرت ایک شخص پر ناک کی فرمایا ویلک قطععت عنق اخیک تیرا براہو تو نے اپنے بھائی کی گردن کاٹی تین بار یہی فرمایا پھر کہا من کان منکم وادھا لھا فلیقل احسب فلانا واللہ حسیدہ ان کان یرای انہ کذلک ولا ینرکی علم اللہ احداً متفق علیہ یعنی اگر بے مرج کے نہ بنے تو یوں کہے کہ کچھ نسبت فلان کے یہ گمان ہے اور حسا لینی والا اللہ یہ یہ بھی جب کہ اسکو اوس لائق دیکھتا ہو ورنہ کسی کو نزدیک اللہ کے پاک ٹھہرائے انس و نعا

کہتے ہیں اذ امدح الفاسق غضب الرب واهتز له العرش رداً البیہقی فی شعب
الایمان یعنی جب کسی فاسق کی تعریف کیجاتی ہے تو اللہ کو امدح پر غصہ آتا ہے اور عرش
بہت سخط خدا سے ہل جاتا ہے سید نے کہا ہے حرکت کرنا عرش کا عبارت ہے وقوع عظیم
سے کیونکہ اس طرح میں رضا ہے ساتھ غصہ خدا کے اور یہ قریب بکفر ہے اسلئے کہ انجام اسکا
حلال کرنا ہے اوس چیز کا جسکو اللہ نے حرام کیا ہے اس داہر عضال میں اکثر شعراء و علماء
و قراء و ریاکار گرفتار ہیں انتہی میں کہتا ہوں یہ حکم مدح فاسق کا تھا اس زمانے میں نما
کے مسلمانوں نے دفتر کے دفتر نظرًا و نشرًا مدح کفار میں مثل اپنے نامہ اعمال کے سیاہ کر ڈالے
ہیں یہ مدح خواہ دل سے ہو یا فقط زبان سے اس کے کفر جو نے میں کچھ تردد معلوم نہیں ہوتا
کیونکہ علماء و دیندار نے اس سے کم درجہ کلمات پر حکم کفر کا لگایا ہے الحاصل جو مال بذریعہ کذب
یا مدح ناجائز کے حاصل ہوتا ہے وہ مال حرام ہے اسکی تفصیل دلیل الطالب میں دیکھو

فصل

مبطلہ اسباب بت اسلام کے ایک کل باللسان ہے حدیث سعد بن ابی وقاص میں مندرج ہے
لا تقوم الساعة حتی ینخر ہر قوام یا کلون بالسنتہم کما تاکل البقرۃ بالسنتھا اسرواہ
احمد یعنی قیامت قائم ہوگی یہاں تک کہ ایک قوم نکلے گی جو زبان کے وسیلے سے اپنا
بہرگی جس طرح کہ گاؤ اپنی جہیب سے کھاتی ہے یعنی بدون امتیاز طب یا لبس و جہد و ردی
کے مراد اس قوم سے وہ لوگ ہیں جو امر اور حکام کی مجلس میں جا کر خوش بیانی و تیز زبانی
سے اپنا مدعا حاصل کرتے ہیں اور فقرہ بازی و چالاکی و سخن سازی کو ذریعہ تحصیل اکمال کا
ٹھہراتے ہیں یہی وسیلہ انکی روزی کا ہے اس میں بلغاء و فصحاء و بادفوس و مشغراء و نحو ہم

سب اہل بین جو شخص مصداق اس حدیث کا ہے وہ کسی نوع کا ہو لیکن شرعاً اور سکے لئے یہی حکم
 اور جو کچھ وہ کما تا ہے سب مال حرام اور اکل بالباطل میں داخل ہے عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں
 ان الله يبغض البليغ من الرجال الذي يتخلل بلمساته كما يتخلل الباقرة بلساتها سراواة
 الذمذی وقال غریب وابوداؤد یعنی اللہ دشمن رکنتا ہے مرد بلیغ کو جو زبان چلاتا ہے گاؤں کی
 طرح سیدے کے کام اور بلیغ سے وہ شخص ہے کہ جب منہ بہرہر کے باتیں بناتا ہے اور زبان کو مثل گاؤں
 کے گرد آنتوں کے پیرتا ہے یعنی کلام میں تکلف کرتا ہو واسطے اظہار فصاحت کے اور اپنے
 زور تقریر سے دھوکا دیکر اپنا کام نکالتا ہے اس سے وہ کلام خطیب وغیرہ کا خارج ہے حبیبین
 کوئی بیع یا قافیہ بے تکلف آجائے ابوہریرہ نے فرمایا کہ اس سے من تعلق صرف الکلام الیسی
 بلہ قلوب الرجال والناس لم یقبل الله منه یوم القیامة صرفاً ولا عدلاً سراواة
 ابوداؤد یعنی جسے ہمیز بات کا سیکھا اسلے کہ لوگوں کے دل ہاتھ میں لائے تو اس کا قرین
 وفضل کچھ بھی قبول نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ صرف کلام کا وجود مختلفہ پر موجب تباہی
 اعمال حسنہ کا ہے ولہذا حدیث ابن مسعود میں فرمایا ہے هلك المتطعون قالها ثلاثاً
 سراواة مسلح یعنی ہلاک ہوئے باتیں بنانے والے منہ بہرہر کے کلام کرنے والے سیدے نے
 کہا متطوع وہ شخص ہے جو کلام الیسی میں غرض قیوم کرتا ہے انتہی اس وقت میں کوئی جگہ اور کوئی
 مجلس اس قسم کے لوگوں سے خالی نہیں رہتی جو متطوع نہوں اکثر خلوت نے اسی شیوہ کو اختیار کیا ہے
 اور عقل و کمال سمجھ لیا ہے حالانکہ بالکل منافی بقاریان ہے حدیث ابو ثعلبہ شنی میں فرمایا ہے
 کہ بہت دور مجھ سے دن قیامت کے بد اخلاق لوگ ہونگے ثرثار متشدق متفیق سرداۃ البیہقی
 ثرثہ کہتے ہیں کثرت و تردید کلام کو تشدق کہتے ہیں توسع کرنے کو کلام میں بغیر احتیاط و احترا
 کے یا مراد تشدق سے وہ شخص ہے جو لوگوں سے استہزاء و مسخرہ بن کیا کرتا ہے متفیق وہ

شخص ہے جو منہ بھر کے بات کرتا ہے دریدہ دہن بے لگام گپ باز ہے *

فصل ۶

سنجملہ اسباب غبت اسلام کے ایک کثرت شعر و شعراء ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو الشعر لعین و عینہم
 الغاؤون المرثا انھم فکل وادھیمون اور فرمایا و ما غلبنا الشعر و ما یبغی لہ اور
 حدیث ابی ہریرہ میں رفعاً آیا ہے کہ ان یمتلئ جوف رجل قیحا یریدہ خید من ان یمتلئ شعر
 متفوق علیہ یعنی اگر کسی شخص کا پیٹ پیسے بہرہ و جواد سکون فاسد کر دے تو یہ بہتر ہے اس
 سے کہ شعر سے بہرہ و مرقات میں کہا ہے کہ اس میں اشارہ ہے طرف استیلاء شعر کے اس طرح
 تک کہ توان و ذکر و علوم شرعیہ سے باز رکھے کیونکہ یہ مذموم ہے گو کوئی شاعر بھی ہو **حکا**
 ابو سعید خدری کہتے ہیں ہم حضرت کے ساتھ چلے جاتے تھے موضع غرج میں کہ اتنے میں ایک
 شاعر شعر پڑھتا ہوا سامنے آیا حضرت نے فرمایا اخذ و الشیطان او امسکوا الشیطان لان
 یمتلئ جوف رجل قیحا خید لہ من ان یمتلئ شعر او امسکوا مسلمہ یعنی اس شیطان کو پکڑو
 اگر کسی شخص کا پیٹ پیسے بہرہ جائے تو یہ بہتر ہے واسطے اسکے اس سے کہ شعر سے بہرہ
 حدیث دلیل ہے مذمت شعر پر مراد شعر سے اس جگہ شعر مذموم ہے نہ سخن محمود اسکے کہ مالک
 نے کہا ہے حضرت کے سامنے ذکر شعر کا آیا تھا آپ نے فرمایا ہوا کلام خست حسن و تسبیح
 قبیح رواہ الدارقطنی و الشافعی عن عروۃ مرسل اب باقی رہی تنقیح اس امر کی کہ اچھا شعر
 جسکو اچھا کہا ہے اور برے شعر جسکو برے کہا ہے کون ہے سو تحقیق اس امر کی یہ ہے کہ
 جس شعر میں توحید کا مضمون ہو وہ اچھا ہے اسکے کہ حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے اصدق
 کلمۃ قالہا الشاعر کلمۃ لبید ع الا کل شعر ما خلا اللہ باطل متفق علیہ

یعنی اللہ کا نام سچا جو ہوتا ہے سب جتن اسکو حضرت نے سچا کلام کہا پس جس شعر کا مضمون سچا
اور توجید پر مشتمل ہو گا وہ شعر حسن ہو گا ورنہ حضرت شریک سے قریب سو شعر کے کلام اسب
بن الصلت سے پڑھو کر سنئے اور یہی ہینہ فرماتے رہے رواۃ مسلحہ یہ اسلئے کہ اسب نے سیادی
اسلام کو پایا تھا اور وہ ایک شخص درویش منش تمام مضامین حقہ کو اپنے اشعار میں نظم کرتا تھا اس
معلوم ہو گا کہ جس شعر میں اخلاق کریمہ و خصال حمیدہ کا ذکر ہو یا نصائح و موعظت وہ شعر
حسن ہوتا ہے جیسے ہند نامہ عطار یا بوستان سعدی و عقائد جامی و نحو ہا ایسے ہی اشعار
کے حق میں ارشاد فرمایا ہے ان من الشعر حکمہ قد اذاع البخاری عن ابی بن کعب حکمت
مراد اسبکہ عدل و علم ہے یا یہ مطلب کہ بعضا شعر کلام نافع ہوتا ہے اور جمل و سقہ سے منع کرتا ہے
یا مراو حکمت حدیث ہے بعض لوگوں نے ترجمہ چل حدیثوں کا نظم فارسی وغیرہ میں کیا ہے
بلکہ محاورہ کتاب سنت میں لفظ حکمت سے حدیث ہی مراد ہوتی ہے واللہ اعلم اسی طرح جو شعر
طروت اہل اسلام کے جو شرک شکر میں ہوتا ہے وہ بھی شعر حسن ہے برابر کہتے ہیں
دن قرظہ کے حضرت حسان بن ثابتؓ فرمایا اھم المشرکین فان جبرئیل معک یعنی
تو مشرکوں کی ہجو کرتیرے ساتھ جبرئیل علیہ السلام ہیں پھر فرمایا اللھم ایدہ براوح
القدس متفق علیہ عائشہ کا لفظ یہ ہے کہ حسان سے کہا تھا ان روح القدس کا
ینال یؤیدک ما نالت عن اللہ ورسولہ یعنی جب تک تو اللہ و رسول کی طرف
سے مخاصمت و رافعت کر لیا تب تک جبرئیل تیری مدد کرینگے پھر فرمایا اھم حسان
فشفی واشتقی رواۃ مسلحہ یعنی حسان نے اونکی ہجو کی مسلمانوں کا دل شہد کیا اور اپنا
جی بھی شہد کیا اور دوسرے لفظ عائشہ کا یہ ہے کہ فرمایا اھم اقریشا فانہ اشد علیہم من
سراشق النبل رواۃ مسلحہ یعنی تم جو کر و قریش کی یہ اونہیر تم پر حلائیسیں بہی زیادہ تر سخت ہے

تیسرا لفظ عائشہ کا یہ ہے کہ حضرت حسان کے لئے مسجد میں منبر رکھتے تھے وہ اوس پر کھڑے ہو کر
 طرف سے حضرت کے مفاخرت یا سافحت کرتے اور حضرت فرماتے ان اللہ یوید حسان و
 القدس ما نافع ایاہ و آخر عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ البخاری یہ دلیل ہے اس بات
 پر کہ شعر کہنا واسطے طرفدار سی خدا و رسول و کتاب سنت کے مستحب بلکہ مسنون ہے اور آ
 شاعر کا مددگار اللہ تعالیٰ ہوتا ہو جیسے دیوان فارسی نفح الطیب من ذکر المنزل والحبيب کہ
 اول سے تا آخر انصاف حدیث و مع سنت و ذم راسی میں ہے و لہذا محمد اور دیوان حسان
 بن ثابت بھی مروج ہے اوس میں حضرت اور اسلام کی بیج اور کفر و شرک و مشرکین کی ذم ہے سو
 اس قسم کا شعر حسن ہوتا ہے اسی طرح جو شعر نفعت و منقبت جنابت یا وصف بشر بن بالجنبت
 میں ہوتا ہے وہ بھی شعر حسن ہے جیسے دیوان عبدالرحیم برعمی قدس سرہ یا دیوان میر غلام علی
 آزاد بلجرامی رح یا قصائد متفرقہ شعراء اسلام مثل قصیدہ ام القری و قصیدہ بانت سعاد و
 قصیدہ بردہ رہے وہ قصائد جو مدائح علماء و اولیاء کہلے گئے ہیں اگر سبائتہ سے خالی اور زبان
 آوری سے عاقل ہیں تو حکم اباحت میں ہونگے ورنہ اوسی حدیث مقداد کے نیچے دخل
 رہینگے اذ ایتھ المدا حین فاحشوا فی وجوہہم القربا و آلہ مسلحہ یہ اسلئے کہ
 کسی کی ثناء و صفت کرنیکی اجازت اس سے زیادہ نہیں دی گئی ہے کہ ہم احسب فلا نانا
 سے کچھ بڑھ کر کہیں اسی طرح جو شعر حمد خدا وند جل مجدہ میں ہے وہ شعر حسن ہے بلکہ احسن
 اشعار ہے کہ جسے ہماری زبان پر بات پیدا کی ہے اور ہر کو بیان سکھایا ہے ہم اوس کی مدح
 و ثناء کرتے ہیں اللہ کی حمد کتنی ہی کی جائے اور اسکے اوصاف جلال و جمال کا بیان کسی قدر
 ہو ہرگز ایک شہ او سکی ثنا کا ادا نہیں ہو سکتا لا احصى ثناء علیک انت کما اثنیت
 علی نفسك

ولو ان لی فی کل منبت شعرة

السا لنأستوفیت واجب حمدہ

اب رہے وہ اشعار جو تین ہیں سو بخلاؤنگے ایک وہ شعر ہے زمین ذکر فحش و فاحش کا جو صبیح
 اردو میں دیوان جان صاحب کا یا مجر ذکر حسن و عشق و خط و خال معشوق و اوصاف محبوب
 کا جیسے اکثر دواوین فارسی کا حال ہے یا قصہ عشق و عاشقی کا جیسے اکثر شہزادیاں اردو وغیرہ
 میں یا بیان عشق کا ہمراہ محارم کے جیسے ذکر لہر دوزن مجرمہ کا یا بیان بادہ و شراب کا اور
 مع قبیح نوشی کے جس طرح کہ اکثر اشعار دواوین کے ان مضامین پر مشتمل ہوتے ہیں یا
 ذکر مجر وصال آشنا کا جس سے دل میں فتنہ برپا ہوا یا جو اسلام و مسلمین کے یا مع کفار و فاسق
 کی و نحو ذلک کہ یہ سب اقسام علی الاطلاق حرام یا مکروہ ہیں بلکہ نظم پر کچھ متوقف نہیں ہے یہ
 معانی اگر مبالغہ نہ کریں بھی لکھی جا سکتی ہیں تب بھی حکم اور کلامی ہو گا جیسے کتاب بہار دانش
 و کتاب حسن و عشق و نساء عجائب و بوستان خیال و نحو ہا اس قسم کی کتابیں خواہ نظم ہوں
 جیسے سنوسی میر حسن و قصہ گل لیکادلی وغیرہا اور خواہ نثر ہوں سب اہل لہو و لہو حدیث
 ہیں اور قرآن پاک میں ذکر خریداری لہو الحدیث کا بطور مذمت کے فرمایا ہے اور اسکو
 سرایہ ضلالت ٹھیرایا ہے اسی طرح جو اشعار لغت میں لکھے گئے ہیں اور انہیں مبالغہ
 و اغراق و اطرار عمل میں آیا ہے وہ بھی مذہب میں باعتبار قائل کے نہ باعتبار مدوح کے
 کہ قائل کو اسقدر غلو مع نبوی میں بر ضلالت حد شرع و حکم رسول کے کرنا زیانہ تھا
 جس طرح کہ بعض اشعار قصیدہ بردہ وغیرہ کا مضمون ہے یا بعض اشعار اعجم نے زبان درازی
 کی ہے فارسی یا اردو میں یہ اسلئے کہ جناب سالت صلم نے اپنی تعریف مجید سے منع
 فرمایا ہے اور کہا ہے لا تظرونی کما اطرت النصارى عیسی بن مریم فانما انما
 عبدہ نقولوا عبد اللہ و رسولہ متفق علیہ من حدیث ابن عمر اسی طرح ایک

جماعت شکر بالا خوانی لغت میں کی ہے اور حد سے تجاوز کیا ہے سو اس قسم کی نظم و شعر دونوں مذموم ہیں پہر کسی نے ایسے مسائل جو کفر صریح ہوتے ہیں جیسے وحدت وجود و نحوہا لغت کے پردہ میں ادا کئے ہیں یہ شعر اقبیح اشعار ہیں الغرض جو شعر ایسے مضمون پر شامل ہو جو شرعاً مکروہ یا حرام یا کفر یا شرک یا بدعت ہے تو وہ شعر تبیح ہو گا اور اسی طرح کے اشعار سے پیٹ بھر کے کوبرا کہا ہے اور اسی قسم کے شاعر کو شیطان ٹھیرایا ہے یہ لوگ شیاطین الانس ہیں حدیث انس میں آیا ہے کہ حضرت کا ایک حادی متناہجۃ نام وہ خوش آواز تھا حضرت نے اس سے فرمایا دیدید کیا انجستہ لاکسرا الفقا الیر قنادرے کے کہا مراد اس سے ضعف لسان ہیں متفق علیہ یعنی اسے انجستہ تو حدیث نکران شیشو نکو تہوڑا اہل حدیث نے اس حدیث کو باب الیاء والاشعر میں وارد کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ دونوں امر مراد ہیں کیونکہ حدیث نظم و شعر دونوں کو محمل ہے یہ سہی ثابت ہوا کہ عورتوں کے سامنے گانا یا شعر پڑھنا نہ چاہئے کیونکہ وہ ناتوان جنل ہوتی ہیں نہ اسی خوش آوازی و شعر خوانی پر اندیشہ اونکے بہک جائے اور خاطر شکستہ ہو نیکا لگا رہتا ہے اب غریب اسلام کو ملاحظہ کرنا چاہئے کہ شعر کی کثرت اس درجہ تک پہنچی کہ ایک ایک شاعر کا دیوان صد ہا شعر سے گزر کر ہزار ہا بیت تک پہنچا پہر کسی کا ایک دیوان ہے اور کسکے چند دیوان یہاں تک کہ مرزا صاحب کا دیوان لاکھ شعر کا دیکھا گیا اس پر گونئی و اصاعت وقت کا کیا ٹھکانا ہے اسی طرح شذویات عاشقانہ کی کچھ گنتی نہیں ہے اسی طرح خرافات داستان ہا عجم کی جیسے کتاب فردوسی طوسی ۵

دلش گبر و جان گبر و گبر سے زبان	زنگبران بگبری زبان قصہ خوان
اسی طرح منثورات قصص عشق و فسق بے گنتی مروج ہوئے ہیں انکے مقابلہ میں تلاوت قرآن کی اور ذکر رحمن کا بالکل رمزہ و رجال و نسوان سے یک قلم مرفوع ہو گیا جس مرد و عورت بوڑھے	

کچھ کو دیکھو کوئی کوئی قصہ و داستان عشق و حسن کا نظماً نثر لے پڑتا ہو مگر کسی علوم و احکام مسائل کو بھول کر کسی یاد نہیں کرتا یہ حادثہ اسلام میں ایسا سخت ہوا ہے جسکے سبب ایک جہان تارک ہدایت ہو کر درشت ضلالت میں جا کر اصلاح چوڑ کر فسق میں مبتلا ہو گیا جو مال خریداری میں اس قسم کی کتابوں کے صرف ہوتا ہے بی شبہ اسکے ذریعہ سے جو نرم مول لیجاتی ہے پہر آن کتابوں میں تصاویر اہل قصہ بھی چسپان و طبع ہوتی ہیں یہ ایک دوسری بے برکتی و معصیت عمل میں آتی ہے انا کہ یہ کتب و دواوین و فتویات بہ نسبت کتب دین کے صد ہا چند قیمت ہاتھوں ہاتھ جاتی ہیں اور کتب دین کو اگر گرفت تقسیم کر دو تو بھی کوئی نہیں لیتا اور بعض لیتے ہیں تو آگ میں جلا دیتے ہیں اور بعض مطالعہ سے مانع ہوتے ہیں اور سبب انتصار سنت کے بدتر کتب استان سے جانتے ہیں یہ اگر کفر نہیں ہے تو اسکے کبیر گناہ یا حرام ہونے میں تو کچھ بھی بحث نہیں پہنچتی واللہ العالی +

فصل

مبغض اسباب غربت اسلام کے ایک شیوع و متعال تصاویر کا ہے ایسا کہ کوئی کم ہو گا و جسم و تصویر موجود نہ ہو گویا تعظیم بالقصد عبادت او سکون کر کہا ہو حالانکہ حدیث ابو طلحہ میں فرمایا ہے لا تدل الملائکۃ بیتانیہ کذب لا تصاویر متفق علیہ یعنی جس گھر میں کوئی کتاب یا تصویر ہوتی ہے اوس گھر میں فرشتے رحمت نہیں جاتے نووی نے کہا ہے کہ اظہر یہ ہے کہ یہ حدیث عام ہے ہر کلب ہر صورت کہ فرشتہ ایسے گھر وں میں آئے نہ رکتے ہیں کیونکہ احادیث باب مطلق ہیں انتہی مراد عموم سے یہ ہے کہ خواہ دشمن کی تصویر ہو جیسے کسی صنم یا وشن کی یا کسی دوست خدا کی تصویر ہو جیسے کسی پیغمبر یا ولی یا عالم کے فرشتے رحمت کے کسی صورت میں ہی

اوس گہر میں نہیں آتے ہیں علمائے کما سبب اسکا یہ ہے کہ تصویر ایک محصیت فاشحہ ہوا کہ
 مشابہت ہوتی ہے ساتھ خلق خدا کے اور بعض کی صورت معبود باطل کی ہوتی ہے عائشہ
 کہتی ہیں حضرت گہر میں کوئی ایسی چیز نہ چھوڑے کہ جسمیں تصویر ہوتی مگر اوسکو توڑ ڈالتے
 سراواہ البخاری ابن مسعود نے رفا کہا ہے اشلا الناس عذابا بعد الله المصورون
 متفق علیہ یعنی سب سے زیادہ عذاب انہیں تصویر بنایو الوان کو ہوگا عوض ہر صورت کے
 ہر تصویر ایک جاندار بنکر جہنم میں مصور کو عذاب کریگی قالہ ابن عباس رفا وہو متفق
 علیہ حضرت نے کعبہ میں تصویر ابراہیم اسمعیل علیہما السلام کو پا کر اپنے ہاتھ سے توڑ ڈالا تھا
 اس سے معلوم ہوا کہ تصویر اگرچہ کسی معظّم محترم و مخدوم مکرم کی ہو تب بھی لائق شکسب کے ہے
 نہ لائق حرمت کے بعض جاہل ہمارے حضرت کی تصویر بنا کر اپنے گہر میں کتے بنیں اور اوسکی تعظیم
 کرتے ہیں یہ بھی ایک نوع بت پرستی کی ہے حضرت تو تصویر مٹانے کو آئے تھے نہ تصویر
 بنوانے کو لہٰذا بدوینوں نے خود اوئیں کی تصویر بنالی کسی کا غذا یا کتاب غیرہ اشیاء پر بنا
 ڈالی نا اللہ علاوہ اسکے رواج تصویر کا اس زمانہ میں یہاں تک عام ہو گیا ہے کہ دنیا کی کوئی
 ایسی معلوم نہیں ہوتی ہے جسمیں تصویر موجود نہ ہو یہاں تک کہ کمانے پینے کی چیزیں ہی پھر
 لباس و مرکب و دیگر اشیاء مستعملہ انسان کا کیا ذکر ہے مانا کہ گناہ اسکا اونپر ہے جو تصویر
 کش ہیں اور جنکے پاس یہ اشیاء مصورہ ہوتی ہیں وہ کچھ اوکی تعظیم نہیں کرتے کہ عاصی پتیر
 لکن اتنا تو ضروری ہے کہ جس گہر میں شے تصویر اور وجود ہوگی وہاں فرشتے رحمت کے نہ آویں گے جب
 گہر تار رحمت کے بنے رحمت خالی رہا تو اب بجز عذاب و عقاب ایرین کے اور کیا امید مہبودی کی باقی رہی
 حالانکہ ممکن ہے کہ اگر اہتمام کیا جائے تو گہر تصویر سے خالی رہ سکتا ہے اور جو شے سیرجہ البدل ہے
 اوسکو جلد صرف میں لاکر فنا کر دے تاکہ زیادہ لقا تصویر کا گہر میں نہ ہو نیز غیرت اسلام ہے کہ نام

کے امیر مسلمان اور آسودہ حال لوگ عداوت اپنے گہروں کو تصاویر ہر نوع سے آراستہ کرتے ہیں اور بڑی زریت اسکی جانتے ہیں کہ چند لوگ و امرا و فرمان حسین و خوجہ کی تصالیب تحلات کے در و دیوار پر لٹکتے ہوں اور لوگ اگر سیر و تماشا کریں اور واہ واہ و آفرین کی صدام طر فے بلند ہو جائے لاکھ لاکھ گھر شرعاً بخانہ سے کچھ کم نہیں ہوتا ہے مسلمان کو درست نہیں کہ ایسے گہ میں رہے بسے اور اگر جائے تو چاہئے کہ مہارسی تماثل کو ٹوٹ کر برابر کر دے اگر قدرت پائے ورنہ جانیے باز رہے ۵

مومن ہیں تو پہر نہ آئیں گے ہم

بتخانہ چین سے گو ترا گھر

فصل

منہجہ اسباب غریت اسلام کے ایک مفاخرت و عصیبت یہ حالانکہ حدیث عیاض بن حمار مجاشعی میں فرمایا ہے ان اللہ اوحی الی ان لقا اضعو احتی لایفخر احد علی احد ولا ینفی احد احد رواہ مسلم یعنی اللہ نے مجھ کو یہ سن دیا ہے کہ تم لوگ خاکساری و نیاز مندی اختیار کرو کوئی شخص کسی پر فخر و ناز نہ کرے اور نہ کوئی کسی پر باغی و ظالم ہو یہ دیکھیں ہے ترک مفاخرت پر ولما حدیث انس بن ابیہ کہ ایک شخص نے حضرت کو یا خیر الدین کہہ کر کہا تھا آپ نے فرمایا یا ذالہی

سواہ مسلح یعنی خیر خلائق ابراہیم خلیل علیہ السلام سے نہ میں حالانکہ نفس الامر میں یہ بات صحیح تھی لکن ظاہر میں اوسکو براہ تواضع و دفع وہم مفاخرت پسند نفرمایا اسی طرح ایک حدیث میں یہ فرمایا تھا کہ تم مجھ کو یونس بن مہتی پر فضیلت نہ دو و سوجب سید المرسلین خاتم النبیین شفیع اللہ نبین صلواتم علیہم پر اپنے حق میں براؤ کریں اور اپنی مدح بجد سے مانعت فرما دیں کہ لانتظرونی کما اطرت النصارى ابن ہریرہ الخ تو پہر کسی اور امتی کی کیا ہستی ہے گو وہ کتنا ہی بڑا صاحب تہ کیوں نہ ہو کہ اپنی تعریف آپ کرے یا اپنے آبا و اجداد پر نازان

وشادان ہو یہ بلا سب سے پہلے امراء میں آئی تھی پہر علماء و فقراء کی اولاد میں بھی آگئی کوئی اپنے
 باپ کا ثنا خوان ہے باپ کو ولی اللہ جانتا ہے کوئی اپنے پیار کا مداح ہے پیار کو اپنا دستگیر سمجھتا
 ہے حالانکہ یہ سب خیالات البطل باطلات ہیں حدیث ابوہریرہ میں فرمایا ہے لینتھین اقلأ
 یغترن من بآباءہم الذین ماتوا انما ہو فخر من جھنوا ولیکون انما ہون علی اللہ
 من الجعل الذی یدہ الخاء بانفسہ ان اللہ قد اذهب عنکم عبیۃ
 الجاہلیۃ وفخرہا بالآباء انما ہو ما من تقوا واجر شقی الناس کلہم بنو آدم و
 آدم من تراب رواۃ الترمذی والود او د یعنی وہ اقوام جو اپنے باپ دادوں پر فخر کرتے
 ہیں جو کہ مرچکے ہیں وہ اس فخر کر نیسے باز رہیں کیونکہ ان کے وہ باپ دادے جہنم کا کونلہ ہیں
 یا اس گبریے کیڑے سے جو غلیظ کو اپنی ناک سے اڑکا تا پھر تاسے زیادہ تر اللہ کے نزدیک خوا
 و ذلیل ہیں اللہ نے تم سے نخوت و مغائرت جاہلیت کو دور کر دیا اب تو یہی دو قسم کے آدمی
 ہیں مومن پرہیزگار یا فاجر بد بخت سب آدمی آدم کے بیٹے ہیں آدم مٹی سے بنے ہیں یہ
 حدیث دلیل ہے حرمت و معصیت ہونے پر فخر والا باؤ کے اور اسکو عادت جاہلیت کی بتایا
 ہے اور یہ بھی سنا دیا ہے کہ چنبر تمنا کرتے ہو اونکی حقیقت نزدیک خدا کے اسی قدر تھے
 کہ وہ جہنم کے کونلہ ہیں اگر کافر تھے یا خوار تر جعل سے ہیں اگر عاصی نارسی تھے پہر ایسوں
 پر جزا کا انجام یہ ہوا فخر کرنا کیسا ب انسان ایک ہی انسان کی شکل میں ایک ہی بان باپ سے پیدا
 ہوئے ہیں پہر ایک کا اعلیٰ ہونا اور دوسرے کا ادنیٰ ہونا یعنی چہ مطلب یہ ٹھہر کہ نسب کی را
 سے تو کسی کو کسی پر کچھ بھی فخر و ناز کرنا نہیں پہنچتا ہے کیونکہ نسب میں سارے بنی آدم برابر
 و یکساں ہیں رہا حسب سواو سلی تقسیم فقط و نوع پر ہے ایک یہ کہ ایسا نذر پرہیزگار ہو تو وہ
 اچھا ہے دوسرے یہ کہ بد بخت بد کردار ہو تو وہ برا ہے اس سے زیادہ کوئی امتیاز نہیں ہو سکتا

اعتبار شرف آدمیان از حسب بست ۵ بہ تحقیق نسب آدم و حوا کا فیست

اس بلا عام ادارا اعضاء سے اسلام میں سخت عزت آگئی ہے شرفا جاہل کسی کو اپنے برابر نہیں جانتے اگرچہ خود بے علم و بلیاقت ہوتے ہیں اور غیر اوزکا صاحب علم و دیانت ہوتا ہے بلکہ عام مسلمان کاسلام کرتا تک و نکو ناگوار گزرتا ہے کہتے ہیں کہ کیا یہ ہمارے برابر کا ہے جو بندگی و ادب بجا نہیں لاتا اور اسلام کرتا ہے حالانکہ غیر خدا کو بندگی بجالانا اور تعظیم عظیم سے پیش آنا شرک و کفر محض ہوتا ہے مسلمان سب ایک دوسرے کے بھائی ہیں آپس میں سلام مسنون الاسلام نکیرین تو کیا کریں الموصوفون اخوة عامہ است کو جانے دو خود قرآن میں ہو دو صالح و غیب ہ انبیاء علیہم السلام کو اونکی قوم کا بھائی فرمایا ہے اور اخاھم ہوں اور اخاھم صالحا کہا ہے اور حدیث عائشہ میں نفع آیا ہے اگر موالا خاھد و اہل احمد سو جبکہ التدر رسول دینا انبیاء اور حلو مین کے اخوت کو ثابت کریں اور علیت جاہلیت سے منع فرما دیں اور دارا سعادت و شقاوت کا ایمان و فوج پر رکھیں نہ نسب و غرور پر تو بہرہ دوسرا شخص کون لیا ہے جو آپ کو بہتر اور غیر کو بدتر سمجھ کر دعویٰ نسب یا سفاخرت بالا با کرے اور بہر آپ کو مسلمان ہی سمجھے اور اس نسب کے لئے تعصب پیش آئے اور اپنی قوم کا حامی بنے حدیث ابن مسعود میں فرمایا ہے من نصر قومہ علی غیر الحق فهو کالبعیر الذی سر دی فھو ینزع بذنبہ سراۃ الوداد یعنی جو کوئی اپنی قوم کی مدد کسی امر ناحق پر کرتا ہے اوسکی مثال اوس اونٹ کی سی ہے کہ کنوٹے میں گر گیا ہو اور پڑا دم ہلاتا ہو یعنی یہ نصرت کچھ کام اوسکے نہ آئیگی جس طرح دم مارنا اونٹ کو اندر کنوٹے کے کچھ نافع نہیں ہوتا ہے وائیکہ بن الاستیع نے حضرت پوچھا تھا کہ عصبیت کیا چیز ہے کہا ان تعین قومک علی الظلم سراۃ الوداد یعنی مدد کرنا قوم کا اونکے ظلم پر آخوان رؤسا

جب ظلم کرتے ہیں اور کوئی اولیٰ کا مدعی یا مستغیث ہوتا ہے تو اس پر اور کئی فریاد نہیں سنتا یا پورا
انصاف نہیں کرتا بلکہ اپنی ہی قوم کا طرفدار بن جاتا ہے اس صورت میں گویا خود ہی ظالم ہو جاتا
اور جو سزا ظلم کی ہے وہ اسکو سبھی ملے گی اگر سمجھتا تو معلوم کر لیتا کہ اس طرفداری و حمایت میں میرا
دین دوسرے کی دنیا کے لئے ناحق برباد ہوا اور میں سنگڑ شیر اس سے بڑھ کر اور کیا حماقت ہوگی
کہ دوسرے کی دنیا کے لئے اپنا دین کہوئے گناہ بے لذت اسی کا نام ہے اگر حق
میں انخوان کے انصاف کرتا تو ساٹھ برس کی عبادت کے زیادہ اجر تاوا لہذا حدیث جمہور بن مسعود
میں فرمایا ہے لیس منامن دعا لی عصبیۃ سرا ولا ابی داؤد یعنی وہ ہم مسلمانوں میں
سے نہیں ہے جو ناحق کی طرفداری کی طرف بلائے اس کلمہ کو تین بار فرمایا پھر فیصلہ اس بحث
کا حدیث عقبہ بن عامر میں یوں کر دیا النسا یکو ہذا لیسۃ علی احد کلکھ
بنو آدم طف الصاح بالصاح لیسۃ علی احد فضل الابدین و تقویٰ
کفی بالرجل ان یکون بذیافا شایخا یحیوا والا احمد والبیہقی فی شعب الایمان
یعنی یہ نسب تھماوے کچھ عجیب و غار کسی پر نہیں ہیں تم سب آدم کے پوتے ہو جیسے ایک صاع
مثل دوسری صاع کے ہوتا ہے تم ہرگز اسکو لہ نہ کر سکو گے کسی کو کسی پر کچھ فضل نہیں ہے مگر
دین و تقویٰ سے کافی ہے آدمی کو اتنی بڑائی کہ وہ بذر بان گالی بکنے والا کچھ جس ہو میں کہتا ہوں
اللہ تعالیٰ نے بھی قرآن میں داردار فضیلت و کرامت کا اسی تفاوت پر رکھا ہے کما
قال سبحانہ ان اکرمہ عند اللہ اتقا کہ بالجملہ وجود اس سے غاخرت و عصبیت کا
اس امت میں خصوصاً اس کثرت و شدت کے ایک جہان اس خبط علو نسب و نحوہ میں گرفتار
ہے دلیل ہے غریت اسلام یہ اسلام اس زمانہ میں عنقا و کیمیا ہو گیا ہے مسلمانان درگور
و مسلمانان در کتابہ

فصل ۹

مبجملہ اسباب غربت اسلام کے ایک ابطال احکام و ترک حد و جنایات کا ہیومت اسلام میں جاننا کہ یہ حد و مثل ذوالنقض عبادات کے واجب عین ہیں جیسے حد سرقہ حد زانی بکر و مچھن حد خمر حد قذف حد زنا حد قتل حد قطع الطریق وغیرہ ان حدود کے موقوف ہو جانے کو ایک عمر و راز گزر گئی ہم حکومت غیر اسلام کا شکوہ کیوں کریں کہ وہاں یہ حد و نہین جاری ہیں یا انہوں نے ان کے نفاذ کو روک دیا ہے ہم یہی نہ کہیں کہ جہاں کہیں پانسو برس ہجرت کے بعد سے حکومت اسلام کی تھی وہاں بھی پابندی ان حدود احکام کی مشاہدہ نہ ہوتی تھی فتور سخت اجرائی ان حدود میں کما حقہ واقع تھا اور وجہ اسکی یہی تھی کہ ملوک و سلاطین کے اخوان و امراء مرتکب حدود کے ہوتے تھے اور ان پر حدود کا جاری کرنا مشکل پڑتا تھا اسلئے عوض حدود کے دوسرے قوانین نکالے گئے جیسے تاوان جرمانہ قید و حالات و نحوہ سو یہ بلا بھی اصل میں جاہلیت آئی ہے اور بدعت قدیم اہل کتاب ہے کیونکہ حدیث عائشہ میں فرمایا ہے انما اهلک الذین من قبلکم انہم کانوا اذا سرق فیہم الشرا یعن ترکوا و اذا سرق فیہم الضعیف اقاموا علیہ الحد الحدیث متفق علیہ یعنی اگر شریف چوری کرتا تو اسکو چڑھ دیتے اور اگر کوئی غریب کرتا تو اسپر حد جاری کرتے یہی کام ان کا موجب ان کے ہلاک کا ہوا اسی طرح ترک کر نیسے حدود کے اسلام غریب ہو گیا ہے اور مسلمان ذلیل و خوار ہو گئے نوبت اس غربت کی یہاں تک پہنچی کہ خاص جریمین شریفین میں بھی حد و جاری نہین ہیں پہر کسی اور جگہ کا کیا ذکر ہے ع چونکہ کفر کچھ بڑھنے لگا ہے کجا ماند مسلمان ہیں جب تک اسلام میں حکام اسلام پابند اجرائی حدود اسلام ہے تب تک

شوکت و صولت اسلام روز افزون رہی سامنے دبدبہ دین کے پتہ اعدا دین کا پانی ہوتا تھا
جب مسلمانوں نے عیش میں پڑ کر دین کے کاموں میں سستی و غفلت بلکہ چشم پوشی اختیار
کی اللہ نے اعداء اسلام کو اونپر مسلط کر دیا اور جو رہی سہی عزت باقی تھی وہ بھی سب سلب کر لی
اب اس زمانہ آخر میں سب سے بڑا حرج و کمزوری بے دولت و مال ہی فرقہ اسلام ہے و کثرت
امراء اللہ تبارک و تعالیٰ علم لے کر کہا ہے کہ بڑا باعث غربت کا اس امت اسلام میں ہی
تعطل حدود و احکام کا ہے جس کے سبب ایک مہینہ عظیم کم کرن میں آگیا اور ایسا صدیہ پہنچا کہ
اب اصلاح اوسکی بدون وجود مدعی و نزول عیسوی کے ممکن معلوم نہیں ہوتی ہے واللہ اعلم
وعلمہ احکم

فصل

مبطلہ اسباب غربت اسلام کے ایک رواج پیری و مریدی کا سفہ اراہل اسلام میں ہے میں یہ نہیں
کتنا کہ بغیر قرآن و حدیث سے ثابت نہیں ہے بلکہ سنت ہے لکن جب طرہ اور کثرت سے
وہ مشکل مسنون تو مفقود ہو گئی ہے اور اوسکی جگہ صورت مبتدعہ قائم رہی یعنی وہ امور جنہر
وجود بیعت کا کتاب سنت میں ہوا ہے جیسے بیعت کرنا ترک شرک یا کبائر ذنوب پر مشرک
زنا و سرقت و قتل اولاد وافر از کذب و بہتان کے یا ترک سوال و عدم فراہ پر معرکہ کفار سے ادا
اوسکی بیعت تو کوئی نہیں کرتا اور نہ لیتا ہے بلکہ بیعت عرفی واسطے تحصیل مقامات باطن اور
حصول نسبت کے ہوتی ہے سو اسطرح کی بیعت کسی آیت یا حدیث سے ثابت نہیں ہے
بلکہ ترقی مدارج باطن صحابہ کی بسبب عمل صالح و اخلاص قلب و صدق مقال و اکل حلال کے
خود بخود ہو جاتی تھی اب جس مرید سفیہ کو دیکھو وہ بیعت کرتے ہی شیخ پنچا تا ہے

اور منتظر معراج کا ہوتا ہے اور طریق اتباع سے نفرت ظاہر کرنے لگتا ہے تو یہ بیعت واسطے اسکے سبب شقاوت کی ہوئی نہ موجب سعادت کی یہ بیعت ضلالت پیری و مریہی عرفی کی پائندہ بریں بعد ہجرت سے حادث ہوئی ہے اور اس پردہ میں قصوٰن نے اسلام کی حکومت و سلطنت برباد کرادی اور ایک جہان کو ایمان سے پھیر کر لمحہ بنادیا طریقت کو شریعت سے جدا ٹھہرا کر لاکھوں غریبوں کا ایمان لے لیا اور تو کمال بطور حرام کے نوش جان فرمایا اس دوکانداری کے دام میں ایک عالم پس گیا اور شیطان نے بہت سے مولوی ملاؤں کو بھی دھوکا دیکر عابدغیر اللہ بنادیا اور شغل بربخ و تصویر شیخ و ربط القلب بالشیخ و نحو بامین لگا دیا سو آون علما کے جو عارف کتاب سنت اکثر لوگ پندرہ میں ان لصوص دین کے آگئے اسلئے کہ ابلیس لعین نے اخلاص کو جسکے برابر کوئی شے اسلام میں نہیں ہے پردہ ریا و خدایت میں ظاہر کیا و سب علما الذین ظلموا اسی منقلب و انقلاب اللہ رسول کا اگر یہ وعدہ نہ ہوتا کہ ایک گروہ اہل حدیث کا ہمیشہ حق پر قائم اور مخالفین پر غالب رہیگا تو کوئی کسر ابطال دین اسلام میں ان حضرات نے اوٹنا نہ کسی تھی یہ فریب سب بڑھ کر ہوتا ہے کہ دنیا کو پردہ دین میں کماٹے اور جال مہدی بنکر ظاہر ہوا اسی جی جگہ بڑے بڑے عقلمند بیک جاتے ہیں اور سو علما کتاب سنت کے کوئی دوسرا انکے مکڑ زور و فریب کو نہیں پہنچ سکتا ایک قوم نے صد ہا سال سے اسی فقیری و شیخی و دینداری ظاہری کو اپنا رزق ٹھہرایا ہے جب کسی طر حکی لیاقت علمی و عملی و کتاب کی اپنے اندر نہ پائی تو یہ دوکانداری ایجاد کی تھی پیشہ انکے مرید بھی کرتے ہیں اور اسکو کمال ولایت و تمام کرامت سمجھتے ہیں واللہ یشہد ان المنافقین لکاذبون یہ طریقہ کسب معاش کا کسی صحابی و تابعی سے ہرگز ماثر نہیں ہے ومن لا یجعل اللہ لہ نفرا فمالہ من نفرا *

فصل

مبجلہ اسباب غربت اسلام کے ایک ترک قتال و جدال فی سبیل اللہ ہے بعد شیوع اسلام کے اقطار ارض میں اہل اسلام نے غزو سے تقاعد کلی کر لیا اور بجای اوسکے قتال و فساد حرب و فتنہ کو قائم کیا یہ فتنہ و محن ہمیشہ روسی زمین پر دیکھے گئے جاتے ہیں اور ہزاروں لاکھوں آدمیوں کا نقصان جان و مال کا ہوتا ہے اور کشمکش قید و قتل و حبس و دام و جلا و وطن وغیرہ کی وقوع میں آتی رہتی ہے لکن کوئی ایک لڑائی بھی موافق شرع کے سنی دیکھی نہیں گئی جو کوئی سربراہ آورہ ہوتا ہے او اولوالعزمی ظاہر کرتا ہے مقصد اوسکا ملک گیری یا تحصیل معاش یا توسیع رزق اہل و عیال و اخوان ہوتا ہے نہ اللہ و شرع رسول و ائمہ احدث ابو موسیٰ میں آیا ہے کہ ایک مرد نے حضرتؐ کہا تھا اسی رسول خدا کوئی آدمی واسطے غنیمت کے قتال کرتا ہے اور کوئی واسطے ناموری کے اور کوئی واسطے بہادری کے انہیں سے کسکا لڑنا راہ خدا میں ہے فرمایا من قاتل لتکون کلمۃ اللہ فی علیہا فہو فی سبیل اللہ متفق علیہ یعنی لڑنا راہ خدا میں اوسی شخص کا ہے جو کہ اسلئے لڑتا ہے کہ اللہ کا بول بالا ہو سو وجود اس قتال کا سنہ پانسو ہجری کے بعد سے کا حقہ ثابت نہیں ہوتا جسقدر مصر کے ملوک اسلام کے کتب تواریخ میں لکھے ہیں وہ سب باوازلہ پکار کر یہی بات کہتے ہیں کہ یہ حرب و ضرب نہ غزو ہے نہ جہاد بلکہ ایک فتنہ ہے اور فساد سو جب اصل بات یہ نکلی تو اب اسلام میں اگر غرض نہیں آگئی ہے تو پر کیا وجہ اس استغراب عظیم کی ہے ایسے ہی امور کے تغیر و تبدل سے مسلمان غریب ہو کر رہ گئے اسلام نے سبکو سلام کیا اور کہا **لَا مَکَانَ بَیْنَنا وَ سَلامَ عَلَیکُمْ** اس پر یہ ہے کہ یہ جو لڑے جہادی آپکو مستحق اون فضائل و بشارات کا سمجھتے ہیں جو کہ حق

شہداء فی سبیل اللہ کے آئے ہیں کیونکہ کتاب اللہ و سنت مطہرہ مناقب جہاد و مجاہدین سے لبریز ہے
 لکن تحقیق اون معافی کا موقوف ہے وجود صحیح جہاد پر سو یہ ایک خواب خیال ہے مدت دراز سے
 یہاں تک کہ علماء اسلام نے قتال و حرب تیمور لنگ کو دائرہ جہاد شرعی سے خارج بتایا تھا
 پھر آج کل کے جہاد کا کیا ذکر ہے کہ اب سارے قیود و شروط یکسر مفقود و ناسمجود ہیں ۷

کایجا ہمیشہ باد بدست دامن را

عقدا شکا کرس نشود دامن باوچپین

فصل ۱۲

منجملہ اسباب بغتہ اسلام کے ایک شیوع نفاق کا ہے درمیان اہل اسلام کے حدیث ابی ہریرہ میں
 فرمایا ہے نفلن منافق کی تین ہیں اگرچہ روزہ رکھے نماز پڑھے اور یہ دعویٰ یا اعتقاد کرے
 کہ میں مسلمان ہوں جب بات کہے جھوٹ بولے جب وعدہ کرے خلاف کرے جب ایمین
 بنایا جائے تو خیانت کرے سوا کہ مسلمان بن عمر و کالظرف نفعیہ ہے اسربع من کن فیہ
 کان منافقا خالصا من کان فیہ خصلۃ منھن کانت فیہ خصلۃ من النفاق
 حتی یدعھا اذا او من خان واذا حدث کذب واداعاھد غدر واذا اخطا
 فخر متفوق علیہ یعنی چار خصلتیں ہیں جس کسی شخص میں وہ چاروں ہوں گی وہ منافق خالص
 ہوگا اور جس کسی میں ایک خصلت ہوگی او میں وہی ایک خصلت ہے یہاں تک کہ اسکو ترک
 کر دے جب امانت رکھا جائے تو خیانت کرے جب بات کہے جھوٹ بولے جب عہد کری تو پڑا
 جب جھگڑے تو گالی بکے میں کہتا ہوں منافق دو طرح کے ہوتے ہیں ایک وہ جو باطن میں کافر
 ظاہر میں مسلمان ہوں حضرت کے وقت میں اسی نفاق کی بہت کثرت تھی تمام قرآن میں ذکر
 اسی نفاق کا آیا ہے اور انہیں کے حق میں یہ فرمایا ہے ان المنافقین فی الدار الا
 سفلی

من النار یہ نفاق کفر سے بھی بدتر ہے اسی لئے جزا اسکی سب سے نیچے کا طبقہ قرار پایا کیونکہ کافر
 مجاہد یا کفر ہوتا ہے ہر کوئی اسکو کافر جانتا ہے بخلاف منافق کہ اسکو مسلمان سمجھ کر آدمی
 دھوکا کما جاتا ہے دوسری نوع نفاق کی وہ ہے جو اس حدیث میں مذکور ہوئی اسکو نفاق
 عملی کہتے ہیں یعنی وہ شخص باطن و ظاہر میں مسلمان کلمہ گو تو ہے لیکن ان خصال بد میں مبتلا ہے
 اسکو بھی حضرت نے بصورت اجتماع ہر چار خصلت کے منافق خالص ٹھیرایا ہے یہ وعید نہایت
 درجہ سخت و درشت ہے ولذا بعض اہل علم نے کہا ہے کہ مراد اس سے اعتقاد استحلال ہے
 اور ہو سکتا ہے کہ یہ خصال اربع کسی مومن میں بالخصوص ہو جو اعتقاد جمع نمون لیکن میرے
 نزدیک یہ تاویل صحیح نہیں ہے اسلئے کہ مومن اعتقاد استحلال کا تو ہرگز نہ کرے گا خصوصاً ابد
 اوں احادیث کے جو کہ مذمت میں ہر ایک خصلت کے اوں خصال میں سے جدا جدا بکثرت آئی
 ہیں لیکن بوجہ محبت دنیا و تحصیل مال اور استحصال جاہ کے ایسے اعمال ضرور اس سے صادر ہوتے
 ہیں سو جب ان اعمال پر مصر رہیگا اور تاب نہ ہوگا تو گویا نفاق اسکا خالص و قوی ٹھیرا ہوا
 رواج ان خصال نفاق کا غالب اہل اسلام میں اسدرجہ تک پہنچ گیا ہے کہ بڑے بڑے اکابر
 و اہل علم و فقیر سب اوس سے بچ نہیں سکتے ہیں پہر حال و عوام کا کیا ذکر ہے کہ اونکا تو پیشہ
 یہی ہے کہ رات دن جھوٹ بولیں عہد کر کے بدل جائیں گالی گلوچ کیا کریں پھیلڑیں امانت
 میں خیانت کرتے رہیں ریاسی کے اہلکاروں کو جسے دیکھتا ہے یا خوان امارت کی صحبت جبکو
 نصیب ہوئی ہے اسکو تجربہ نفاق خالص کا بخوبی حاصل ہے رہے عامہ مردم سواونکے
 نفاق و خلاف سے تو ہر کوئی واقف ہوتا ہے ان خصال کے رواج نے اور بھی یہی سہی و فتن
 اسلام کی برباد کر دے اور تحریک غربت کا زمین ایمان میں بودیا اناللہ بلکہ نوبت غربت کی اس حد
 تک پہنچ گئی ہے کہ جو شخص یہ کام نہیں کرتا ہے اسکو اوسیکے مسلمان سبائی احمق و نادان

سمجھتے ہیں اور بیوقوف و سفید ناتجربہ کار کہتے ہیں اور منافق خالص کو عقلمند ہوشیار کا گرہ لٹکا
 فہم مقدمہ شناس جانتے ہیں اس عکس القضیہ نے اس غربت کو اور بھی زیادہ زینت و رونق
 بخشی ہے اب اگر اسپر بھی ہر مسلمان مومن خالص ہے اور آپکو صائم و مصلیٰ سمجھ کر دعویٰ اسلام کا
 رکھتا ہے تو جگہ نہ رونے کی ہے *

فصل ۱۳

منہجۃ اسباب بت اسلام کے ایک عدم مبالغہ ہے ساتھ اموال حرام کے حدیث ابو ہریرہ
 میں فرمایا ہے یا قی علی الناس من امان لا یبالی المراء ما اخذ منه امن الحلال امن
 الحرام رواہ البخاری یعنی ایک ایسا زمانہ آئیگا کہ آدمی کو کچھ پروا اس بات کی نہوگی کہ او سے
 جو کچھ لیا ہے وہ حلال ہے یا حرام میں کتنا ہوں یہ زمانہ ایک مدت دراز سے آگیا ہے بڑے
 بڑے مدعی دینداری و خدا پرستی و وضع داری کے اس بلا میں مبتلا ہیں حالانکہ حلت و حرمت
 اشیاء حلال و حرام کی روشن ہے کچھ مخفی ہی نہیں ہر کہ دھوکے سے اکل مال حرام میں گرفتار
 ہو جاتے ہوں بلکہ شبہات کو تو حلال طیب جانتے ہیں اور حرام کو زرق سمجھ کر بے تکلف
 کھاتے کھلاتے ہیں حدیث نعمان بن بشیر میں فرمایا ہے کہ حلال کھلا ہوا ہے اور حرام کھلا ہوا
 انکے پیچ میں دھوکے دھری کی چیزیں ہیں جنکو بہت لوگ نہیں جانتے سو جو کوئی اون
 مشتبہ چیزوں سے بچاؤ سنے اپنے دین و آبرو کو بچا لیا اور جو کوئی شبہات میں پڑا وہ حرام میں
 جا کر الحدیث متفق علیہ اس حدیث کی شرح بسیط ہے جسکو دسیل الطالبین لکھا
 اور جتنے انواع اموال حرام و باطل کے ہیں اول کا ذکر نام بنام رسالہ سعة المجال میں کیا ہے
 اب ہر شخص اپنے مال و کسب کو رسالہ مذکور پر عرض کر کے معلوم کر لے کہ اوسکی کمائی کیسی ہے

اور اس کا رزق کمان سے حاصل ہوا ہے اگر حلال ہو تو اللہ کا شکر تیرے دل سے بجلائے اور اگر
 رزق حرام ہو تو اللہ سے ڈر کر توبہ کرے اور شنبہ سے محترز ہے اس لئے کہ عدم اجتناب شنبہ سے ڈر
 حرام میں گرنے کا رکاز ہوا ہے حلال کا حساب شنبہ پر عتاب جرم پر عتاب ہوگا اگر حرام نہ کرے احترا
 ن کر لیا تو پہرہ جہنم سے بچنے کی سہی امید کرے اس لئے کہ جو گوشت مال حرام سے اوگتا ہے وہ لائق
 آگ ہی کے ہوتا ہے اور ایسے حرام خور کی دعا بھی قبول نہیں ہوتی حدیث ابی ہریرہ میں
 رفعاً آیا ہے کہ ان الله طيب لا يقبل الا طيبا وان الله امر المصنين بما امر به
 المرسلين فقال يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا وقال تعالى يا
 ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ثم ذكر الرجل يطيل السفر
 اشعث اغبر يمد يده الى السماء يا رب يا رب ومطعمه حرام ومشربه
 حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فاني استجاب لذلك رواه مسلم يعني
 اللہ پاک ہے پاک ہی کو قبول کرتا ہے ناپاک کو قبول نہیں کرتا اور سنے مومنین کو وہی حکم دیا
 ہے جو رسولوں کو دیا ہے کہ مال حلال و رزق طیب کماؤا چھپے کام کرو پھر حضرت نے ذکر
 ایک شخص کا کیا کہ وہ لہذا سفر کرتا ہے میلہ کچلا کر داکو دہ رہتا ہے ہر طرف آسمان کے
 اوٹھا کر رب رب پکارتا ہے حالانکہ اس کا کمانا حرام ہے اور پینا حرام اور کپڑا حرام اور غذا
 حرام اب کہو اس کی دعا کیوں قبول ہو یہ حدیث دلیل صریح ہے حلت مال طیب اور حرمت
 مال حرام پر اور اس بات پر کہ جسکی غذا حرام ہے وہ محروم الاجابت ہوتا ہے ولما حدیث ابن مسعود
 میں فرمایا ہے لا یکسب عبد مال حرام فی تصدق منه فیقبل منه ولا ینفق منه
 فیبدلک له فیہ ولا یدرک خلف ظہرہ الا کان زادہ الی النذر ان الله لا یجعل السیئ
 بالسیئ ولكن یجعل السیئ بالحسن ان الخبیث لا یجوا الخبیث رواه احمد وشرح السنۃ

یعنی جب کوئی بندہ مال حرام کا کر صدقہ دیتا ہے تو وہ قبول نہیں ہوتا یا بیچ کر تا ہے تو او سمین بکت
 نہیں ہوتی ہے اور اگر چھوڑ جاتا ہے تو جہنم کے لئے توشہ ہوتا ہے بدی بدی کو نہیں مٹاتی بلکہ
 نیکی بدی کو مٹاتی ہے ناپاک سے ناپاک محو نہیں ہوتا مطلب یہ ٹھہرا کہ مال حرام سے بجز نقصان
 و انجام بد کے کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوتا ہے جامع مال خبیث آخر کو جہنم میں جاتا ہے جابر
 کا لفظ فغا یہ ہے کاید خل الجنة لمحہ بنت من السمحت وکل لمحہ بنت من السمحت کا
 الناس راو لی بعدواہ احمد واللاسرمی والبیہقی یعنی جو گوشت حرام سے اگوتا ہے
 وہ بہشت میں نجات کا گھر گوشت جو کہ حرام سے بڑا ہے آگ اور سکی مستحق تر ہے باقی رہی یہ
 بات کہ اموال حرام کون کون سے مال ہیں اور اموال حلال کون کون سے سو تفصیل اسکی اسجگہ
 گنجائش نہیں کر سکتی ہے رسالۃ السعۃ المجال شامل ہے اس تفصیل پر اسکی طرف رجوع کرنا
 ضرور ہے مثلاً بیوع فاسدہ سب محرم ہیں اسی طرح مال چوری غضب عاریت خیانت کا اسطرح
 مال رشوت و سود کا اسی طرح مہر یعنی و حلوان کا ہن اور مال رہزنی و غارتگری کا اسطرح وہ
 مال مکسوب جو کسی فعل حرام کی وجہ سے حاصل ہو جیسے رقص و سرود و آلات لہو و لعب و
 شمن کلب و سنور و فحور و کسب حجام و شرن دم و تصویر و اجرت و شرم و تنص و قیمت اصنام
 و خنزیر و مردار و نحو ذلک بالجملة انواع اموال محرمہ کے بہت ہیں اور سب اموال ناجائز کا
 ایک ہی حکم ہے لیکن اہل اسلام نے اس معاملہ خاص میں نہایت درجہ کی مسامحت و کرمی
 ہے اور کچھ بھی پروا نہ دے جتنا ناجائز کی فکر کے اللہ کا ڈرا ہے دلون سے نکال دلا ہے
 یہاں تک کہ نہر لفر میں ایک آدمی بھی اب ایسا نظر نہیں آتا ہے کہ اسکو اہتمام رزق
 حلال کا ہو حالانکہ اللہ کے یہاں سوا حلال طیب کے کوئی نفقہ مقبول نہیں ہوتا پھر جو لوگ
 کہ مال حرام سے زکوٰۃ نکالتے ہیں یا صدقہ دیتے ہیں یا اور وجہ خیر میں اسکو صرف

کرتے ہیں جیسے بنا مسجد یا نہ رسد یا خانقاہ یا کنبدیگی چاہ یا عمارت مہمانسرایا آجرائی نہریا
 اطعام فقرا و خود لک یا وقف مصاحف یا نشر کتب یا نذر و نیاز خدا تو وہ پورا استحقاق جہنم کا واسطہ
 اپنے جمع کر لیتے ہیں اسلئے کہ اول تو وہ کسب ہی سے ہی سے حرام تنہا ہر اب اوس حرام کو
 حلال کی جگہ صرف کیا اس خیال سے کہ وہ حرمت دور ہو جائیگی سود و رنونی لکن ایک عقاب
 بالائی عقاب اور ثابت ہو گیا حدیث میں آیا ہے کہ راشی و مرتشی و الرش آگ میں جائیں گے
 راشی کہتے ہیں رشوت دینے والے کو اور مرتشی کہتے ہیں رشوت لینے والے کو اور الرش
 وہ جو بیچ میں پڑ کر رشوت دلاوی سے مستحق و دوزخ کے ہیں پھر جسے اپنا مال رشوت وغیرہ کا
 کسی اچھے کام میں صرف کیا تو گویا وہ اللہ سے استنہا کرتا ہے اب اگر اوسکو دوجہز عقوبت کا
 سزاوارکمانہ جائیگا تو کیا وہ مال الاثن قبول کے ٹھہرے گا ہرگز نہیں اللہ تعالیٰ اسو امی اہل تقویٰ کے
 کسی کے عمل کو قبول نہیں کرتا ہے انما یتقبل اللہ من المتقین اور متقی کا وصف حدیث
 عطیعی میں یہ ارشاد کیا ہے کہ لا یبلغ العبد ان یکون من المتقین حتی یدع ماکلا بائس
 بہ حذر المالبہ بائس رواہ الترمذی وابن ماجہ یہ بحث اوس مومن کے حق
 میں ہے جو شرک سے پاک ہے اور جو کوئی باوجود ایمان کے آلودہ شرک بھی ہے تو اوسکا
 مال اگر حلال طیب بھی ہو گا تب بھی کوئی عمل اوسکا قبول نہوگا اس زمانہ میں ایسے لوگ
 کم ہیں جو شرک خفی سے محفوظ ہوں بلکہ یہ تو وہ وقت ہے کہ کلمہ کہلا پیروستی گور پرستی
 تقلید پرستی کرتے ہیں اور معذرا آپکو سلمان جانتے ہیں اسلئے کہ نماز روزہ پرت کم ہیں
 فسبحان اللہ و محمد حدیث عبداللہ میں فرمایا ہے طلب کسب الحلال فریضة
 بحال الفریضة رواہ البیہقی فی شعب الایمان یعنی رزق حلال کا کمانا بعد فریضیت
 نماز روزہ زکوٰۃ حج کے فرض میں ہے اوس شخص پر جو اپنے نفس کی موت کا محتاج ہو یا کسی

اور کی سہولت اسکے ذمہ پر ہو جیسے اہل وعیال حلال سے مراد غیر حرام متیقن ہے اس میں شبہ
 ہسی آگیا کیونکہ تنزیہ مشتبہ سے داخل احتیاط ہے نہ فرض اور جن لوگوں کا فقہ دوسروں پر
 ہے ان پر یہ وجوب نہیں ہے رافع بن خدیج کہتے ہیں حضرت پوچھا تھا کون سا کسب الطیب ہے
 فرمایا عمل الرجل بیدارہ وکل بیع مبلور مراد اداہ احمد یعنی ہاتھ کی مزدوری یا پاک لین
 دین جو کہ شرعاً فاسد و ضعیف نہ ہو ہاتھ کے عمل میں زراعت کتابت خیاطت قصارت تجارت
 و ہر قسم کی صناعت داخل ہے بیع میں ہر طرح کا بیع و شرا شامل ہے جیسے تجارت بانواع اس
 حدیث جو از حرفہ و بیع کا ثابت ہوا اور یہ بھی معلوم ہو کہ یہ رزق جو کہ ان ذرائع سے حاصل ہوتا
 ہے الطیب از راق و اصل کا سب سے و لد الحمد حدیث مقدم بن سعد یکرب میں فرمایا ہے
 ما اکل احد طعاماً قط خيراً من ان یاکل من عمل یدیه وان نبی اللہ داؤد
 علیہ السلام کان یاکل من عمل یدیه رواہ البخاری بیان میں شرف حرفہ کے
 رسالہ رفوا الخرقہ نافع ہے

فصل ۱۲

منجملہ اسباب غربت اسلام کے ایک رواج شرک اکبر و اصغر کا ہے امت اسلام میں شداد بن
 اوس کہتے ہیں حضرت نے فرمایا اتخوف علی متی الشراک والشہوة الخفیة قال قلت
 یا رسول اللہ الشراک امتک من بعدک قال نعم اما انہم لا یبعدون شمساً ولا
 قمرًا ولا حجرًا ولا ثناً ولكن یراؤن باعماً لعمد الشہوة الخفیة ان یصبح احدہم
 صائمًا ثم یرض الشہوة من شہواتہ فیتراک صومہ رواہ احمد و البیہقی فی شعب
 الایمان یعنی مجھے ڈر ہے اپنی امت پر شرک اور چسپی شہوت کا یعنی کما کہ کیا آپ کی امت

بعد آپ کے شرک کر گئی فرمایا ہاں سنئے وہ کچھ سورج چاند پتھر ت کو نہ پوچھیں گے مگر اپنے
 علموں کو دکھائیں گے اور چھپی شہوت یہ ہے کہ کوئی شخص صبح کو روزہ دار اور ٹھیکہ دار ہو سکے
 سانسے کوئی شہوت آئیگی وہ روزہ چھوڑ دیکے یہ حدیث دلیل ہے وجود شرک و شہوت
 پر اور ریا کو اسجگہ شرک ٹھہرایا ہے یہ شرک اصغر ہے اور شرک اکبر وہ ہے جو قرآن میں
 مشرکین سے نقل کیا ہے محمد بن لبید کا لفظ زعماء ہے ان اخون ما اخاف علیکم
 الشک الا صغرا قالوا یا رسول اللہ ما الشک الا صغرا قال الیہا سواہ احمد
 والبیہقی یعنی بڑا اور مجبوت پر چوٹے شرک کا ہے پوجا وہ کیا ہے فرمایا ریا ہے معلوم ہوا
 کہ ریا کا حکم میں شرک کے ہے اور ریا کا شرک ہونا منصوص سنت ہے ابو سعید خدری
 کہتے ہیں حضرت آٹے اور ہم مسیح دجال کا ذکر کرتے تھے فرمایا کیا خبر نہ دون میں تمکو اس چیز
 کی جس کا بڑا مجبوت پر مسیح دجال سے بھی بڑھ کر ہے ہنے کہا ہاں فرمایا شرک خفی آدمی کھڑے ہو کر
 نماز پڑھتا ہو پہر اس نماز کو زیادہ پڑھے اسلئے کہ کوئی شخص دیکھ رہا ہے روا کا ابی حاتم
 یہ بطور مثال کے فرمایا ورنہ ریا کچھ اسی صورت خاص میں منحصر نہیں ہے ریا کا ذکر دجال سے
 اسلئے بڑھ کر ہوا کہ دجال کے لئے ظاہر میں نشانیاں مقرر ہیں اور سکواہل علم پہچانتے ہیں
 اور ریا ایک نہایت مخفی چیز ہے ولکن بعض مشائخ نے کہا ہے ادساک الیہ اصعب
 من دعیب الخلف فی اللیلۃ الظلماء علی الصخرۃ الصماء السوداء یعنی معلوم کرنا
 ریا کا جو مخفی کی چال سے اندھیری رات میں سیاہ ٹھوس پہرہ پہننا دشوار تر ہے
 میں کہتا ہوں دقائق ریا کے ایسے مخفی ہیں کہ بڑے بڑے عالم و صاحب دلوں و سمین دھوکا
 کھا جاتے ہیں پہر عوام کا کیا ذکر ہے غزالی وغیرہ نے اگرچہ بہت سی صورتیں ریا کی
 بیان کی ہیں مگر یہی استیعاب و استقرار کیا کچھ بیان ریا کا رسالہ لسان العرفان

میں اور کچھ کتاب زواجر ابن حجر میں بھی آیا ہے حضرت نے حدیث معاذ بن جبل میں فرمایا ہے
 ان یسیر الیہ الشراک رواہ ابن ماجہ والبیہقی یعنی ذرا سی ہی ریا شرک ہوتی ہے پھر
 بڑی ریا کا کیا ذکر ہے اور حدیث شداد بن اوس میں کہا ہے من صلی میرا فی فقد اشترک
 ومن صام میرا فی فقد اشترک ومن تصدق میرا فی فقد اشترک رواہ احمد
 یعنی جس نے نماز پڑھی دکھا نیکو وہ مشرک ہوا اور جس نے روزہ رکھا دکھائے کو اوس نے شرک کیا
 اور جس نے صدقہ دیا دکھائے کو وہ مشرک ہوا معلوم ہوا کہ یہ ریا ہر عبادت میں ہوتی ہے
 بدری ہو یا مالی ایسے عمل کا اجر اللہ کے یہاں نہیں ملتا ہے ابو سعید بن ابی فضالہ رفعاً کہتے
 ہیں کہ جب اللہ دن قیامت کے جسمیں کچھ شک نہیں ہے سب لوگوں کو جمع کرے گا تو ایک بیکار
 والا پرکار کا ریکامن کان اشترک فی عمل عملہ للہ احلاً فلیطلب ثوابہ من عندہ
 غیر للہ فان اللہ اغنی الشراک عن الشراک رواہ احمد یعنی جس کیسے کسی
 عمل بتدین کسی کو شریک کیا ہو وہ اپنا ثواب اوسی غیر اللہ سے مانگی کیونکہ اللہ سب شرکار میں
 شرک سے غنی تر ہے یہ مضمون بہت سی حدیثوں میں آیا ہے یہ حدیثیں دلیل ہیں اس بات
 پر کہ عمل صالح و عبادت خدا آمیزش ریا سے شرک ہو جاتی ہے اور قرآن سے ثابت ہو چکا
 ہے کہ اللہ شرک کو ہرگز نہیں بخشے گا تو گویا ریا کار مغفرت سے محروم ٹھہرے گا لیکن ریا کے تراب
 ہیں اور ریا کہی قبل عمل کے اور کہی اثنا عمل میں اور کہی بعد عمل کے عارض ہوتی ہے
 اور ہر مرتبہ کا حکم جدا گانہ ہے اہل علم نے علاج ریا کا علم و عمل دونوں سے بتایا ہے سب
 آسان طریقہ یہ ہے کہ انسان اپنے حسنات کو ایسا چپائے جیسے کوئی اپنے سیئات کو چھپاتا ہے
 شرک کے ستر درہن اوٹھیں سے ایک دُریہ ریا بھی ہے اسکو شرک اصغر و شرک سرار کہتے
 ہیں ریا شرک اکبر و اسکو اسکے ذکر کرنے کی اسبجاء کچھ حاجت نہیں ہے اسلئے کہ واسطۃ الصیاح

انواع شرک کے رسائل مستقلہ تالیف ہو چکے ہیں فی الحال رسالہ مختصرہ انفکاک نام بہت نافع واقع ہوا ہے۔ سبجائے شرک خفی کے ایک گورپرتی پیر پستی مشغل برنج تصور شیخ مزید عقیدت ساتھ پیر طریقت کے وصف پیر بالائی حد جائز اخبار غیب اعتقاد قدرت شفاء مرینس و اغنا فقیر و دغائب و نحو ذلک ہے اللہ پاک کی صفات و احبابہ و خاصہ میں کوئی سہی صفت کیون نہ کسی کو شریک کرنا شرک صریح و کفر پواح ہوتا ہے خواہ انبیاء کو شریک کرے یا ملائکہ کو یا شیاطین انس و جن کو یا اولیاء اللہ کو شرک کا ہر جگہ ایک ہی حکم ہے جب سے اسلام غریب ہو گیا ہے خلق کے ایمان میں بھی ضعف عظیم آگیا ہے یہاں تک کہ مسلمان انواع شرک جلی و خفی میں مبتلا ہیں اور ان شرک کو شرک نہیں جانتے اسی لئے ان کو شرک سے توبہ نصیب نہیں ہوتی بلکہ اوس شرک کو اخلاص ایمان و قوت تقویٰ جس عقیدت جانکد افعال شرکیہ کو مشل اعمال صالحہ کے بجالاتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے حال کی خبر پہلے سے دیدی ہے و ماکو من اکثرھم بالذات الا وہم مشرکون یہ عموم اقسام شرک کا ایک بڑا باعث ہے غربت اسلام بلکہ ذہاب ایمان کا +

فصل ۱۵

سبجائے اسباب بت اسلام کے ایک حدیث سے مجمع کثیرہ کا امت اسلام میں یہ بدعت و دوطرچہ ہے ایک وہ بتدعہ ہیں جبکی خبر حدیث ابن عمر بن رفایون آئی ہے تفرد اصبی ثلاث و سبعین ملکہ کلمہ فی الناس الا ملکہ واحدۃ قالوا من ہی یا رسول اللہ قال ما انا علیہ و اصحابی سواہ الا لہ تمذی ذکر ان بہت فرقوں کا رسالہ کشف الغمہ میں آیا ہے اور شیخ جیلی نے غنیۃ الطالبین میں وغیرہ فی غیرہ ان فرقوں کی بدعت اعتقاد میں تھی کہ ہر ایک

فرقہ نے ایک عقیدہ اپنا خلاف سنت کے اختیار کیا تھا دوسرے وہ بدعت ہیں جو اس زمانہ آخر
 میں اسی فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت کے اندر حادث ہوئے ہیں اور اکثر بیوقوف لوگ آپ کو
 سنی سمجھ کر اون بدعت کا استحسان کرتے ہیں معذرا ہے اعتقاد و عمل کو آلودگی بدعت سے منسوخ جانتے
 ہیں اور جب قدر احادیث ذم بدعت و مبتدعہ میں نشود تمام آئی ہیں اور کما محل ہذا دو دولت غیر
 اہل سنت کو اعتقاد کرتے ہیں اپنی جان کو مصداق اون اخبار کا نہیں ٹھہرتے حالانکہ احادیث
 ذم بدعت میں کسی فرقہ مبتدعہ خاص کا نام نہیں آیا ہے اگرچہ چند مشہور دلیہ بالخیر میں بعض فرقہ
 مبتدعہ کا حدوث ہو چکا تھا جیسے حدوث خوارج کا رد بروسی آنحضرت صلیم کے اور حدوث
 قدیریہ کا زمانہ ابن عمر میں اور حدوث رافضیہ غالبہ کا سامنے جناب امیر علیہ السلام کے بلکہ
 عموماً مذمت بدعت کی فرمائی ہے اور اختلاط اہل بدعت تو یہ کی ہے سو جب مفہوم بدعت کا
 کسی قوم میں پایا جائیگا خواہ فرقہ ناجیہ میں ہو یا طوائف ناریہ میں تو وہ قوم بقدر اپنی بدعت
 کے بتبع ہر کھڑکے مصداق احادیث مذکورہ کی ہوگی بدعت وہی امر تازہ بتازہ نو بنو ہوتا
 ہو کہ دین میں داخل نہ تھا اور اوہمین مخالفت سنت مطہرہ کی لازم آتی ہے و لہذا حضرت
 محدثات کو بشر امور اور ہر بدعت کو ضلالت اور ہر ضلالت کو نارین فرمایا ہے اور حدیث
 ابو ہریرہ میں کہا ہے من دعا الی ضلالة کان علیہ من الاثم مثل اثم من
 تبعہ لاینقص ذلک من اثمہ شیئاً و الا مسلم عن ابی ہریرۃ یعنی جو کوئی
 کسی شخص کو طرف کسی ضلالت و بدعت کے بلاتا ہے اسکو اتنا ہی گناہ ہوتا ہے جتنا گناہ
 کہ اس کے تابعین کا ہوتا ہے چاہے کہ اس سے کچھ گناہ اونکے کم ہوں تو یہ نہیں ہوتا عہد
 بن مسعود کہتے ہیں خطنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطا ثم قال هذا سبیل اللہ ثم خط خطو
 عن یمنہ وعن شمالہ وقال هذا سبیل علی کل سبیل منھا شیطان یدعو

بت

الیہ وقرع وان هذا صراطی مستقیما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم
عن سبیلہ ذلک وصا کہ وہ لعلکم تتقون رواہ احمد والنسائی والدارمی
یعنی حضرت نے ایک لکیر کھینچی اور کہا کہ یہ اندکی راہ ہے پھر اس کے دائیں بائیں اور گیرین بنائیں
اور فرمایا کہ یہ رستے ہیں ہر رستہ پر انہیں سے ایک شیطان طرف اوس رستہ کے بلاتا ہے پھر یہ
آیت پڑھی کہ میری سیدھی راہ یہ ہے تم اسی پر چلو اور راہوں پر نہ چلو کہ اس راہ سے بھٹک جاؤ
یہ وصیت ہے انکو شاید تم ڈرو۔ اس حدیث میں یہ بات سمجھائی ہے کہ توحید و سنت کا فقط ایک
رستہ ہے اور بدعت کے بہت رستے ہیں اور ہر بدعت داعی ایک شیطان ہے جو راہ راست
حق سے گمراہ کرنا چاہتا ہے مخفی بن حارث ثمالی کا لفظ رفعاً یہ ہے ما احداث قوام
بدعت الا سرفع مثلاً من السنۃ فتمسک بسنۃ خیر من احداث بدعت
رواہ احمد یعنی جب کوئی قوم کوئی بدعت نکالتی ہے تو مثل اس کے سنت اوٹھ جاتی ہے اس کے
سنت کا پکڑنا بدعت کے نکلنے سے بہتر ہے لفظ سنت میں صغیر و قلیل سنت داخل ہے جیسے
زندہ کرنا آداب ظلال کا یعنی مطابق سنت کے طریقہ استیج کا سکھانا یہ افضل ہے حسنہ عظیمہ سے
جیسے رابطہ یاد دہانہ کا بنا نا قالہ فی المرقاۃ اس حدیث کے نیچے ترجمہ مشکوٰۃ میں شیخ عبدالحق
حفنی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بڑی انصاف کی تقریر دلپذیر لکھی ہے جس کا حاصل یہ ہوتا ہے کہ سنت
اگرچہ حقیر ہو اوس سے دل میں نور آتا ہے اور بدعت اگرچہ حسنہ ہو اوس سے ظلمت پیدا ہوتی
یہاں تک کہ نوبت رین و طبع و ختم کی آجاتی ہے عیاذ باللہ انتہی حاصلہ میں کہتا ہوں
بعض علما نے جو بدعت کو طرف سیدہ و حسنہ وغیرہا کے تقسیم کیا ہے یہ تقسیم خود ایک بدعت ہے
جس کے سبب سنت مرتفع ہو گئی یعنی سنت کا یہ حکم تھا کہ کل محدثۃ بدعت و کل بدعتۃ
ضالۃ رواہ احمد والبیہاق و الذہبی وابن ماجہ عن العرباض بن ساریہ

اور حدیث جابر میں فرمایا تھا میں نے کلام محمد ثاقبا وکل بدعة ضلالة رواہ مسلم اور حدیث عائشہ میں کہا تھا میں نے احداث فرما کر یہاں سے نکال دیا کہ میں نے اس سے فہم حاصل کیا ہے کہ یہ بدعتیں جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمائی ہیں ان سے بچنا چاہیے۔

اس تقسیم سے یہ کلیہ ٹوٹ گیا تو یہ بات محض کی سچ ہوئی کہ ما ابتدع قوم بدعة وقدینہم الا تخرج اللہ من سنتہم مثلاً کذا یعیدھا الیہم الی یوم القیامۃ رواہ الدارقانی اور یہی مضمون حدیث غصیف سے رفعا غفریب گزر چکا ہے اب فرقہ ناجیہ اپنے عقائد و اعمال کو ان احادیث پر عرض کر کے نظر انصاف سے دیکھئے کہ کس قدر سمن اور زمین سے مرفوع ہوئے ہیں اور کس قدر بدعات کا رواج ترقی پذیر ہے، معذراں کا کرنا اپنی ابتداء سے یعنی چہ ملا علی قاری حنفی نے بدعات حریم کو ایک رسالہ مستقل میں جمع کیا ہے اور ابن الحاج نے بدعات صوفیہ کا حال کتاب خل میں تفصیل وار لکھا ہے اور ابن شامہ نے کتاب الحوادث والبدع بنائی ہے اور کسی قدر بدعات تصوف کو شیخ احمد سہروردی نے کستوبات میں رد کیا ہے سب اہل علم و اصحاب جہاد و برع ہیں اسی فرقہ ناجیہ میں تھے اور اپنے ہی فرقہ کی بدعات کو انہوں نے رد کیا ہے اسی طرح حنابلہ داخل السنۃ ہیں اور انہوں نے بدعات عقائد کو خوب چھانا ہے اور اغلاط اشعر یہ و ماترید یہ کو کہ وہ بھی السنۃ و فرقہ ناجیہ میں داخل ہیں بیان کر دیا ہے یہ دلیل ہے اس بات پر کہ بدعت کو کچھ خصوصیت ساتھ بہتر فرقہ ضالہ کے نہیں ہے بلکہ وجود ابتداء کا اس فرقہ ناجیہ میں بھی ثابت ہے اس فرقہ نے جب سے عمل کرنا جملہ مآئنا علیہ و اصحابی پر ترک کر دیا ہے انکے اندر بھی بدعت گس گئی اتنے اور بہتر فرقہ گمراہ سے صرف اتنا تفاوت باقی ہے کہ وہ موسوم باہل بدعت ہیں جیسے خارجی و فتنی مرجی معتزل قدری جہری و نحو ہا اور انکے لئے کوئی نام منجملہ بدع کے مقرر نہیں ہے یہ ہنوز سنی کہلاتے ہیں اگرچہ رواج بدعت کا انہیں بھی ہو گیا ہے اور شیطان نے کہ انسان

کا عدو حسین ہے انکو بھی قالب استحسان میں پہنائیں گہراہ سنت گہراہ کر دیا ہے ورنہ اس حدیث سے پہلے یہ لوگ مصداق حدیث ابو سعید خدری سے کہ حضرت نے فرمایا ہے من اکل طیباً وعمل فی سنتہ وامن الناس لبواً لنقدخل الجنة سداۃ الذمذی بلکہ بعثت کا جیسا ناحق ہے اب توفیقہ ناجیہ میں رواج رسوم و مراسم شرک کا بھی بخوبی ہو گیا ہے پیر پرستی گو پرستی رائی پرستی تقلید پرستی قانون پرستی تدبیر پرستی نے ایک جہان کو اپنے دام کمر میں پھانسا کر صراط مستقیم ایمان سے گہراہ کر دیا ہے فرقہ ناجیہ باتفاق اہل علم عبارت سے اہلسنت و جماعت جماعت عبارت سے اگر وہ حنفیہ و شافعیہ و مالکیہ و حنابلہ سے انہیں میں حق دائر ہے انکا اختلاف اصول عقائد میں بارہ مسئلوں سے اور فروع مسائل میں چار سو مسئلوں سے زیادہ نہیں ہے وہ بھی مشابہ نزاع لفظی الا ماشاء اللہ اسی وجہ سے یہ سب ایک فرقہ اہل سنت قرار پایا ہے پھر بعض علما نے انکے اختلاف میں تطبیق دی ہے شعرانی رحمہ اللہ نے میزان میں قاعدہ تشدید و تخفیف کا نکال کر سب کو ایک نفس واحد ٹھیرا دیا ہے شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے حجۃ اللہ البالغہ میں درمیان مسائل عبادات و معاملات کے باہم حنفیہ و شافعیہ کے توفیق بخشی ہے امام ربانی قاضی محمد بن علی شوکانی رحمہ اللہ نے عجیب سعی شکور فرمائی کہ سارے اصول و فروع اہل سنت و جماعت کو اذکر و نصوص کتاب عزیز و سنت مطہرہ پر عرض کیا جو مذہب موافق دلیل کے راجح و قوی یا اوسکو ثابت کر کے اسکو خلاف دلیل کے پایا یا ثبوت اوسکا دلیل ضعیف سے معلوم کیا اوسکو صواباً بیان کر کے مجحوج ٹھیرا دیا اور جو مذہب ایسے تھے کہ اوکی بنیاد رائی مجر و قیاس بحث پرستی اور کوئی برہان شرعی یا قاعدہ اصول فقہ اوسکی شہادت نعمتاً تھا اوکی تضعیف و ترہیف کر دے یہ کام اس امت میں انہے پہلے کسی نے اس طرز خاص و اسلوب شایستہ پرانکے وقت تک نہیں کیا تھا واللہ بخیر تھیں بہرہ صحتہ من یشاء یہ گویا مصداق اوس حدیث صحیح کے ٹھہرے حسین

حضرت نے یہ ارشاد کیا ہے الا یمان یمان والحکمة یمانۃ والفقہ یمان رواہ مسلم
 و اللہ الحمد جس قدر احیاء سنت انکے دست و زبان و قلم سے ہوا مثل اس کے اس زمانہ آخر
 میں دوسرے شخص سے معلوم نہیں ہے یہ مجدد سے مسئلہ ہجری کے قطر بمن میں سید احمد بریلوی مجدد
 مسئلہ ہجری اقلیم ہند جب حج کو گئے اور اخبار اخبار شوکانی پر مطلع ہوئے تو مولوی عبدالحی وغیرہ
 بخبر خطوط کمال شوق و ادب و مفاخرت کی راہ سے سند تالیفات شوکانی کی حاصل کی اور بعض
 مولفات ناوکی ہمراہ اپنے ہندوستان میں لائے یہ قصہ عبداللہ خان علوی جرجاگر و مدہ لانا اسماعیل
 دہلوی نے اپنی کتاب منہج سدید میں چشم دیدہ لکھا ہے سبجملہ اونکے تین رسائل میں نے اپنے گھر کے
 کتابخانہ میں پائے جنگلو والد مرحوم نے کمال شوق نقل کیا اور کتابت کرایا تھا ایک نوادہ مجبور
 و موم در سبہ سوم التحف والا ارشاد پھر بعد ایک عمر دراز کے اللہ نے مجبور حنیف ظلموں جو
 کفار پر احسان عظیم فرمایا کہ مجکو اکثر مولفات جناب شوکانی رحہ کی میرائی زرخیز صرف کر کے ملک
 میں و بلکہ ہمسایہ و دیند و حدیدہ سے منگوائی اور تمناؤں کے شاگردان خاص سے نصیب ہوا اور
 و المنة ہر چند میں ابتدا شعور سے موعظتی تھا اور مطابق کتاب تقویۃ الایمان و نصیحة المسلمین و راہ
 سنت و ہدایۃ المؤمنین کے عقیدہ کہتا تھا اور بعد تکمیل تحصیل رسمی کے ضعف تقلید کا اور قوی
 اتباع کی سہی مجبور واضح ہو گئی تھی لیکن حکم حدیث من لا یشکر الناس لا یشکر اللہ مجبور
 او اگر ناکسانات و افاضات امام ربانی جناب شوکانی نقشبندی رضی اللہ عنہ و اضافہ کا بھی
 واجب ہے اسلئے کہ سب زیادہ نفع مجکو انہیں کی مولفات شریفہ و مجامیع کریمہ سے حاصل ہوا
 اور اللہ نے دین میں وہ فہم عطا فرمایا جس پر ایک جماعت اقران کو خند ہے اور سلیقہ استنباط
 و کیفیت استدلال کا بخوبی طوع ید ہو گیا اور امتیاز قوی و ضعیف حال و قال کا حاصل ہوا اور
 حقیقت اصول و فروع علم شرع کی مکشوف ہو گئی اور ماہیت تقلید و اتباع کی اعمال میں

اور حقیقت شرک و توحید کی عقائد میں بخوبی مشہور ہو گئی کہ اب مافوق اوس کے تصور نہیں ہے
 لو کشف العظام اس رد دت یقیناً معتزلہ میں کچھ اپنے دین میں مقلد کذاہی و متبع اصطلاحی
 اون کا نہیں ہوں اور نہ اون کے اجتہاد و راسی کو حجت سمجھتا ہوں اور نہ اونہوں نے میرے علم میں
 کسی جگہ اجتہاد نرا دیا ہے بلکہ وہ توسیع دلیل و منقح بہان و موافق ادلہ و مبلغ کتاب و سنت
 تھی پس پس و لہذا جس جگہ اونہوں نے اتفاقاً شاڈا نارا گوئی مسئلہ بنیاد پر کسی دلیل ضعیف کے
 لکھا ہے اوس جگہ بیٹے اون سے موافقت نہیں کی جس طرح کہ بعض مسائل میں بیٹے خلاف شیخ الاسلام
 ابن تیمیہ و حافظ ابن قیم و امثالہما کا کیا ہے مثل مسئلہ نارا و غیہہ کے یہ اس لئے کہ میں کسی کا
 متقلد عربی نہیں ہوں بلکہ تابع دلیل ہوں اور حق ہر کس سے اکبر ہوتا ہے اگرچہ اس خلاف میں عقائد
 میرے ہیں کہ مجھ کو بسبب تصور فہم کے اون کے مبلغ علم و مذاق استنباط تک رسائی نہیں ہوئی ہے کچھ
 یہ بات نہیں ہے کہ اس وجہ سے میں بڑھ گیا ہوں اور معاف اللہ وہ گمست ہوں ہر چند کوئی
 عالم معصوم نہیں ہوتا ہے بلکہ تفاضل علم و درجہ کا ہر فرقہ اہل حق میں ثابت ہے کیا انبیاء و کیا
 صحابہ کیا تابعین کیا مجتہدین کیا محدثین کیا فقہاء کیا صوفیہ کیا علماء اربعین و لایزالون مختلفین
 الا من رحمہ ربک و لذلک خلقہم لکن سلف کو خلف پر فضل تقدیم و تخریج و تقوی کا بہر حال
 ثابت ہے محض نعن و ہم ہم مجاہد و بوجہ خبر صادق و صدوق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم امید ہے
 کہ دن قیامت کے یہ علماء جن کی طرف اشارہ گزراستراج عامہ علماء امت ہونگے اور ایک جماعت
 جمہور علماء و اولیاء کا اوپر رشک کر لگایا یہ آفتاب و ماہ تاب ہونگے اور تقیہ مسلمین مثل عامہ
 نجوم اس لئے کہ جس قدر احیاء سنت و امانت بدعت و اطفا نارا ضلالت و انارت نور نبوت انکی
 اور انکی امثال و اقوان کی جد و جہد و سعی و ہمت ہو امثل اوس کے کسی ولی کبیر یا شیخ عظیم یا عالم
 فقیہ یا مجتہد راسی سے نہیں ہوا حضرت نے حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے من تمسک

بسنتی عند فساد امتی فلہ اجر مایۃ شہید س رواہ البیہقی فی کتاب النہد
ابن عباس رضی اللہ عنہ مراد فساد امت غلبہ بدعت و جہل ہے قالہ فی المرقاۃ یہ اجر
توفیق تسک بالسنہ پر تترتب ہوا کہ کوئی خود او سپر عامل ہے جس طرح کہ حدیث انس بن مالک سے
من احب سنتی فقد احبنی ومن احبنی کان معی فی الجنة رواہ الذرمذی راہ احیاء سنت
کا صو حدیث بلال بن حارث میں رفعا آیا ہے من احیاء سنتہ من سب سنتی قد امیت بعدی
فان له من الاجر مثل اجور من عمل بها مرغیدان ینقص من اجور ہر شئیاد روا
الذرمذی و رواہ ابن ماجہ عن عماد بن عوف رنعا سویہ وصف انہین امہ حدیث
وسلف سنت اور او کی اتباع و تلامذہ میں تمالا غیر اللہ احشرنا فی زمر تھو س بنا آمین

فصل

منجملہ اسباب بت اسلام کے ایک غلبہ حب دنیا کا ہے اہل اسلام پر قاطبہ و کافۃ الاکابر
رحمہ اللہ تعالیٰ حلاکہ یہ حب سر ہے ہر خطا کا اور قرآن و حدیث مشحون و مملو ہیں و م دنیا
سے اور عادت اللہ کی یوں جاری ہے کہ جب کوئی قوم دنیا کو مقدم کرتی ہے تو دین اون کے
پاس سے رخصت ہو جاتا ہے حدیث ابو موسیٰ میں فرمایا ہے من احب دنیا کا اضل باخرتہ
ومن احب آخرتہ اضل بدنیاء فاشرا و اما یبقی علی ما یغنی س رواہ احمد و البیہقی
یعنی جسے دوست رکھا اپنی دنیا کو اسے نقصان پہنچا یا اپنی آخرت کو اور جسے دوست رکھا
اپنی آخرت کو اسے نقصان پہنچا یا اپنی دنیا کو سو اختیار کر و تم باقی کو فانی پرین گستاہون
زمانہ خلافت راشدہ کے بعد سے اگرچہ سیل خاطر اہل اسلام کا طرف دنیا کے ہو چلا تھا لیکن اب
فقط دنیا ہی لوگوں کا دین ٹھہر گیا ہے مسلمانوں اور نام اسلام کا او سو وقت تک زمانہ پر جاری

جب تک کہ دنیا کا فائدہ یا نقصان سامنے نہیں آتا ہے اور دین سے تعرض نہیں ہے اور جس جگہ دنیا
 و دین کا مقابلہ پڑ جاتا ہے تو وہاں دنیا ہی اختیار کی جاتی ہے دین رہا تو کیا اور نہ رہا تو کیا یہ عزت
 جو بسبب اس محبت دنیا کے شامل حال اسلام ہوئی ہے اصل اصول جمالیہ استیلا و فناء غرت اور لا
 سخت عبرت کے ہے اگر دنیا محبوب نہ ہوتی تو پھر کوئی ایسا بیوقوف نہ ہوتا کہ جو آخرت کی سی شے
 کا نقصان روا رکھتا کیونکہ آخرت اگر سفال باقی ہو اور دنیا جو ہر فانی تب بھی کوئی عاقل اس جو ہر
 اوس سفال پر ہرگز اختیار نہ کرے گا لیکن ابلیس کا بڑا حال واسطے گرفتاری اہل دین کے یہی تڑپ
 دینا ہے جس کے حق میں حضرت نے بروایت ابو ہریرہ یون فرمایا ہے کہ الا ان الدنیا ملعونۃ
 وملعون ما فیہا الا ذلک للہ وما لا الہ الا وہ العاقل و متعلو رواۃ الترمذی وابن ماجہ
 یعنی دنیا ملعون ہے اور جو کچھ دنیا میں ہے وہ بھی ملعون ہے مگر ذکر اللہ کا اور عالم اور طالب علم
 سہل بن سعد کا لفظ یہ ہے لو كانت الدنیا تعدل عند اللہ جناح بعوضۃ ما سقی کافرا
 منہا شربة رواۃ احمد و الترمذی وابن ماجہ یعنی اگر دنیا نزدیک خدا کے برابر ایک
 پریشہ کے بھی ہوتی تو اللہ کسی کافر کو ایک گھونٹ پانی بھی اوس میں سے نہ پلا تا لیکن وہ تو مردار
 بھی زیادہ تر خواہے اسی لئے کافروں کو زیادہ دی ہے اور اہل جنت مقرر کی ہے اور مومن
 کے لئے قید خانہ ٹھہرایا ہے ابو ہریرہ نے رفقاً کہا ہے الدنیا یسجن المؤمن وجنتہ الکافر
 رواۃ مسلم و عبد الحسین اہل اسلام نے دنیا کو جنت سمجھ کر اناؤں سے پکڑا ہے اور شہوات و لذات
 میں غرقاب ہو گئے ہیں تب سے اسلام بالکل غریب ہو گیا ہے حدیث جابر میں آیا ہے کہ حضرت نے
 ایک مردار بچہ کو سفند کو دیکھ کر فرمایا تھا واللہ الدنیا اھون علی اللہ من هذا علیہ رواۃ
 مسلم و حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے لعن عبد اللہ بن یزید و لعن عبد اللہ و ہر رواۃ الترمذی
 یعنی بندہ اشرفی و روپیہ کا ملعون ہے یہ اس لئے کہ ہندگی روپیہ پیسے کی دلیل ہے حب دنیا پر اور

محبت دنیا کی ہلکائی اور ہر یہ رفا کہتے ہیں حجت النار بالشہوات و حجت الجنة بالانکاح
 مستغرق علیہ یعنی دوزخ شہوات میں اور بہشت مکروہات میں محبوب ہیں نووسی لئے کہا اسکے یہ
 معانی ہیں کہ جنت تک پہنچنا ہے اسکے نہیں ہو سکتا ہے کہ انسان احتمال و ارتکاب مکروہات
 کا کرے اور مصیبتوں اور بلاؤں پر صابر رہے اور دوزخ میں جانا ہے اسکے نہیں ہوتا کہ لذات و
 شہوات کو پورا کرے اسی لئے بہشت فانی پرووں کے اندر ہیں جسے اس پردہ کو پہاڑ والا
 مقصود تک پہنچا سو بہتک حجاب جنت اقامہ رکازہ سے ہوتا ہے اور بہتک حجاب نار نار تکاب
 شہوات سے رکازہ میں کوشش کرنا اندر عبادات کے اور توطیت کرنا طاعات پر اور صبر کرنا شہوات
 سے و نحو ذلک اغل ہے اور جن شہوات میں آگ چھپی ہوئی ہے مراد اوستہ شہوات محرقہ قلب
 و قالب ہیں جیسے شراب خواری زنا کاری عشق بازی و غیبت و حسد و کبر و غضب وغیرہ انتھی حال
 میں کہتا ہوں عبادات بہ نسبت ذنوب کے کمتر ہیں یعنی تعداد میں ذکر اور نماز و سجدہ و نماز و اعمال
 میں کیا گیا ہے اور کتاب رکام الاخلاق ہی اون پر شامل ہے اور معاصی گنتی میں بہ نسبت طاعات
 کے زیادہ ہیں باطن کے کبار نے یہ ہیں اور ظاہر کے چار سو ایک پہ گناہ اندرونی بدتر و سخت
 تر ہیں گناہ جوارح سے ابواشہم بن عتبہ کہتے ہیں حضرت نے ہم سے اقرار لیا اور فرمایا کافی ہے تنگبو
 جمع مال سے ایک خادم اور ایک مگر ب راہ خدا میں سوا والا احمد و اهل السنہ اور حدیث
 عثمان میں نوایا ہے لیس کا بن آدم حق فی سواى هذه الخصال بیت یسکت
 و ثواب یواری بہ عورتہ و جعلت الخبیر و الماعس و الا الذمذی یعنی آدمی کا حق
 اسی قدر ہے کہ ایک جو پڑا ہے کو اور ایک لڑا ستر چپائے کو اور ایک لڑا اس کو بیٹوں کا کھانا لکھو اور
 پیٹے کو جو حق کہنے سے یہ بات ثابت ہوئی کہ اس سے زیادہ عیش اس استحقاق فانی کے سوا
 ہوتا ہے جب حق سے زیادہ کوئی شخص لگا تو ضرور ہے کہ اس کا حساب بھی دن آخرت کے

دیکھا کہ کمان سے لیا اور کمان صرف کیا تھا اور سوت اوسکو آٹے دل کا بہاؤ معلوم ہو جا رہا تھا
 ابھی تو حاجت زیادہ موجود ہے معذرتاً شکوہ افلاس و تنگدستی کا سامنے ہر ایک مخلوق کے لئے
 ناشکر خرابی ہے اور دین کو دیدہ و دلستہ اپنے ہاتھ سے برباد دیتا ہے عبید اللہ بن محسن نے رفعا
 کہا ہے من اصبہ منکر آما فی سرہ بہ معافی فجدیدہ وعندہ قوت یومہ فکانما
 حینث لہ الدنیا بحدافیر ہا رواہ الترمذی وقال ہذا حدیث غریب یعنی چھینے
 صبح کی اور وہ اپنے نفس میں اس سے ہے اور اپنے بدن میں تندرست ہے اور اسکے پاس
 ایک دن کا کھانا ہے تو گویا ساری دنیا اسکے لئے جمع ہو گئی ہے اس زمانہ میں ہم کسی کو
 سنیں دیکھتے کہ اس درجہ سے کم قدر ہو بلکہ جس مفلس گدا فقیر کو دیکھو گے اسکے پاس وہ چند
 اس مقدار سے ہو گا کفن وہ اپنے دین سے محروم ہے اسلئے شاکلی حاکمی رہتا ہے اگر اسلام کا
 تازہ تر ہو تا تو کہی وہ بعد اس عافیت جان و تن و قوت یک یوم کو آپکو محتاج نہ جانتا بلکہ سب جانتا
 کہ دنیا بہر کی دولت میرے ہی پاس ہے اسلئے کہ عافیت و امن سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں
 ہے اور جب آج کا رزق موجود ہے تو کل کا رزق کل ملے گا اور کاغذ و اندیشہ آج کیوں کیا جا
 یوم جدید و رزق جدید

شکوہ رزق کم نہیچونک حوصلگان	در گلو گریہ گرہ چون شود دانہ شمر
-----------------------------	----------------------------------

دنیا کی مجبوری اسلام کو بالکل غریب کر دیا اور نیکو کار و ناسہ جو فی الواقع ضیق عیش میں ہیں اور اسلام
 و اسلام کی قدر نہیں کرتے رونا تو ادنیٰ ہے چونکہ پاس نہ ہارون لاکھوں روپیہ نقد یا سامان و متاع
 حاجت زیادہ موجود ہے پھر سبھی چشم طمع و حرص مال و راز رکھتے ہیں اور کوئی خلاف واقع اپنی
 قرضداری و ذریعہ رسی ظاہر کر کے تحصیل مال میں لگا رہتا ہے اور کوئی سوال حرام سے مل جمع کر رہا
 اور کوئی دیگر وجوہ محسرہ سے داندہ حضرت حدیث کعب بن عیاض میں فرمایا ہے ان لکل امستہ

فتنۃ وفتنۃ امتی المال رواہ الترمذی یعنی اس بہت کافتنہ سی مال ہے اور ابن عباس
نے فرمایا کہ اسے لو کان لابن آدم وادیان میں مال لا تبغی ثالثا ولا یملأ جوف ابن آدم اکا
الذراب ویتوب اللہ علی من تاب مستقو علیہ یعنی اگر آدمی کے پاس دو جنگل مال کے ہوں
تو وہ تیسرا جنگل اور چاہے گا یعنی بسبب کمال حرص و طول ال کے سنہن بہرتی آدمی کے
پیٹ کو گرہ لگتی اور اللہ تائب کی توبہ قبول کرتا ہے ۵

گفت چشم تنگ دنیا دار را | یا قناعت پر کن دنیا خاک گور

میں کہتا ہوں حضرت و صحابہ و تابعین نے جو خطر کنیست ساتھ فقر و فاقہ کے اس
دنیا میں کی تھی بیان اس کا مع فضیلت فقر کے کتب حدیث میں آیا ہے معذراہ لوگ اس کو
حاجت زیادہ سمجھتے تھے اس کے مقابلہ میں اس وقت کے مسلمان فقر اگر یا بمنزلہ ملک سلاطین
کے ہیں بنظر کثرت مدق و جامہ و خانہ و خواب کے لکن رات دن گدائی کرتے ہیں اور سامنے ہر
مخلوق ذلیل کے نگلی رزق کے نالان رہتے ہیں اور باوجود حرمت سوال اور عدم متعلق
حال کے جمع مال حرام میں سرگردان ہیں اب اگر یہ حالت پر طالت عین غربت اسلام و ندرت
قوت ایمان و فقدان احسان نہیں ہے تو کیا ہے جو شخص آج یہ کہتا ہے کہ میں فاقہ سے ہوں
اور میرے پاس کچھ بھی نہیں ہے فوضا اگر اس کے گھر میں چوری ہو جاتی ہے تو وہ سیکڑو
روپیہ کمال چوری جانا بیان کرتا ہے اب کوئی اس سے یہ پوچھے کہ تو فاقہ کش تنیدہ ست
تھا اتنا مال کسطح چوری گیا تو وہ کوئی جواب باصواب نہ دے سکیگا اگر اسلام اس کے پاس ہو
اور ایمان قوی رکھتا ہوتا اور اللہ سے ڈر کر جھوٹ نہ بولتا تو یہ نوبت غربت اسلام کی کیوں آتی
اور اللہ بے سبب اس کو اپنے خزانہ غیب سے رزق پہنچاتا اور تنگی سے کشادگی بخشتا و من یتق
اللہ یجعل لمخرجہا ویرزقہ من حیث یشاء لا یحسب لکن جو کہ اکثر خلق کو اللہ پر بہرہ روا

اور اوسکا در نہیں ہے اسلئے ذلت سوال و جمع مال حرام میں گرفتاری و خواری نصیب ہو رہی ہو
یہ ساری باتیں جو مسلمانوں کو ہوتی رہتی ہیں انکا سبب قوی یہی ہے کہ ان لوگوں نے
اپنا دین چھوڑ دیا ہے اور مراسم ایمان کو طاق نیسان پر رکھ کر بے شرمی کا جامہ پہن لیا ہے جبکہ
سنو وہ یہی کہتا ہے کہ مسلمانوں پر ادبار ہے اور کفار کا اقبال کوئی کم نجات اتنا انصاف نہیں
کرتا کہ یہ ادبار و اقبال کے سبب ہے اور کس طرف سے ہے خود کردہ راجہ دربان سمجھنے کب
اللہ کو یاد رکھا کہ وہ تمکو یاد رکھے تم تو یہ چاہتے ہو کہ جو عیش کفار کو نصیب ہے وہ تمکو مفت میں
بے مشقت اسی جگہ میں لے جائے اور وہاں سبب نام کے مسلمان ہونیکے بہشت بھی ملے
سو یہ غیر حق ہے اللہ ظالم نہیں ہے عادل ہے اللہ نے جو دنیا کو کفار کے لئے بہشت کر دیا ہے وہ
اسی لئے کہ انکا حصہ آخرت میں نہیں ہے قل تمتع بکفرک قليلا فانک من اصحاب النار
ولا یحزنک تقلبہم فی البلاد متاع قليل شوہا و اھم حصہ سو اگر وہی دنیا تمہارے
حق میں ہی اسجگہ بہشت نہیں جائے تو پھر تم آخرت کے ہاتھ دھو ڈالو بہشت تو آخرت میں حیب
ہی تمکو ملیگی کہ تم اسجگہ باوجود ہزار کمزوریات و آفات و بلیات و مصائب و نوائے مراسم ایمان و
شعائر اسلام پر بموجب حکم خدا و رسول بلا کم و کاست ظاہر و باطنا قائم و دائم رہ کر کلمہ شہادت
پر دنیا کو چھوڑو گے اور قلعت دنیا کا رنج تمہارے دلمیں نہ آئیگا اور کسی کے گنج بچھ نہ کرے گے
اور متادب آباد ب شرع رہو گے اور اگر یہ بات نہیں ہے تو پھر اسلام غریب ہے اور تم اسلام
سے بے نصیب ہو

دنیاداری و آخرت میں طبعی	این ناب بختہ پدر یا بد کرد
حدیث میں آیا ہے کہ اللہ کا سودا منہنگا ہے اللہ کا سودا بہشت ہے دیکھو آدمی دنیا کے لئے کیا کیا مشقت و محنت اٹھاتا ہے جمع مال کے چھپے اپنی جان کو ممالک میں ڈالتا ہے	

پر بھی دنیا و سکون بعدِ تمنا کے حاصل نہیں ہوتی نعرِ نعت جسکے لئے کچھ بھی اسے سخت تکلیف
نہیں اڑھائی ہے بلکہ وہ کس طرح نرے نام کے سدا ہونیسے بے نیک کام کے ہاتھ آئیگی
جو کوئی ایسا سمجھتا ہے وہ عقل سے خالی اور جبل سے مالی ہے :

فصل

سجملہ کسبابِ غربتِ اسلام کے ایک شیوعِ مظالم کا اور اٹلانِ حقوقِ عباد کا ہے حالانکہ حدیث
عاکشہ میں فرمایا ہے لا دیوان لا یغفر اللہ الا لشرک باللہ یقول اللہ
عز وجل ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ و دیوان لا یتزرکہ اللہ ظلم العباد فیما
بینہم حتی یقتضی بعضهم من بعض و دیوان لا یعاب اللہ بہ ظلم العباد فیما بینہم
و ینزل اللہ فذلک الی اللہ ان شاع عند بہ وان شاع تجا و نر عند ولہ البیہقی
فی شعب الایمان یعنی مخالفاتِ اعمال میں طرح پر ہیں ایک وہ صحیفہ عمل ہے جسکو اللہ تعالیٰ نہیں
بخشتا ہے یہ شرک کرنا ہے ساتھ اللہ کے اللہ نے فرمایا ہے کہ اللہ شرک کو نہیں بخشتا ہے دوسرا
صحیفہ عمل وہ ہے کہ اللہ و سکون نہیں چھوڑتا یہ ظلم ہے بندوں کا آپس میں یہاں تک کہ بعض
کا بدلہ بعض سے لیگا یا سرِ صحیفہ عمل وہ ہے جسکی اللہ کچھ پروا نہیں کرتا وہ ظلم ہے بندوں
کا درمیان اپنے اور درمیان اللہ کے سو یہ اللہ کے اختیار میں ہے چاہے عذاب کرے
اور چاہے درگزر فرمائے یہ حدیثِ دلیل ہے اسبات پر کہ حقوقِ عباد کا سدا لہ و قصاص ہے
امر ضروری ہے کہ کوئی یہ جانے کہ بندوں کے حق میں تو یہ کر نیسے سامنے خدا کے معاف ہوتا
تو یہ اسکی غلط فہمی ہے اسلئے کہ اللہ کو اپنے حقوق کے معاف کرنے اور نکرے کا اختیار ہے
جس طرح ہر بندہ اپنا حق مانگ سکتا ہے اور چھوڑ سکتا ہے لکن غیر کے حق کو اللہ تعالیٰ معاف

نہ فرمایا جب تک کہ حق تعالیٰ عفو نہ کرے یا بدلہ نہ لے یہ اللہ کا کمال عدل ہے اگر یہ انصاف نہ ہوتا
 تو مظلومین اپنی فریاد کو نہ پہنچتے بھچارے یہاں وہاں دونوں جگہ یہ مصیبت زدہ ٹھہرتے
 خسرا لدا دنیا و الاخرہ ہوتے حالانکہ سامنے اس کے عدل کے یہ بات ظلم ہے اس لئے یہ مطالبہ
 حقوق عباد کا ضروری ٹھہرایا ہے تاکہ کوئی حق دار اپنے حق سے محروم نہ رہے اسی جگہ سے
 حضرت نے حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے من کانت له مظلمة لاخيه من عرسه او
 شئ فليتحلل اليوم قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ
 منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحل عليه
 سواة البخاري یعنی جس کسینے اپنے بھائی مسلمان پر کچھ ظلم کیا ہو آبرو میں یا کسی اور چیز
 میں وہ آج کے دن اوس سے معاف کر لے قبل اسکے کہ شرفی روپیہ کچھ نہوگا اگر ظالم کا عمل
 صالح ہوگا تو بقدر ظلم کے لے لیا جائیگا اور اگر اوس کے حسنات نہوئے تو مظلوم کے سیئات لیکر
 اوس ظالم پر لادے جائینگے مطلب یہ ٹھہرا کہ بندہ کا حق کسی صورت میں بھی ضائع نہ جائے گا
 نیکی یا بدی سے بلا ظلم کا کر دیا جائیگا دوسرا لفظ ابو ہریرہ کا رفعایہ ہے اندرون ما المفلس
 قالوا المفلس فینا من کلا درہم لہ ولا متاع فقال ان المفلس من امتی من یاتی بقرۃ
 القیامۃ بصلوۃ وصیام و زکوۃ ویاتی قد شتم هذا وقد ف هذا واکل مال
 هذا وسفک دم هذا وضرب هذا فیعطى هذا من حسناتہ وهذا من حسناتہ فلان حسناتہ
 قبل ان یقضی ما علیہ اخذ من خطایا ہم فطرحت علیہ ثم طرح فی النار سواۃ
 مسلح یعنی تم جانتے ہو کہ مفلس کون ہے کہا مفلس ہم میں وہ ہوتا ہے جس کے پاس
 نہ روپیہ ہو نہ سامان نہ فرمایا مفلس میری امت میں وہ شخص ہے جو دن قیامت کے
 نماز روزہ زکوۃ لیکر آئیگا پر کسی کو اوسنے گالی دی ہوگی اور کسی کو شتم لگائی ہوگی

اور کسی کا مال کمالیا ہوگا اور کسی کا خون بہایا ہوگا اور کسی کو مار پیٹ کی ہوگی کبھی کبھی ظلم کو اور
 بعض حسنات دینگے اور کسی کو بعض دیگر اگر حسنات قبل حکم اخیر کے ہو چکیں گے تو مظلومین
 کی خطائیں لیکر اوس ظالم پر ڈال کر اوسکو آگ میں جھونکیں گے تیسرا لفظ ابوہریرہ کا رفقاً
 یہ ہے لَتُؤَدَّ الْحَقُ إِلَىٰ أَهْلِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّىٰ يَقَادَ لِشَآءِ الْجَلْمَاءِ مِنَ
 الشَّاءِ الْقِرْنَاءِ رواہ مسلم یعنی تم اگر لوگوں کے حق حق والوں کے حق قیامت کو
 یہاں تک کہ بدلایا جائیگا بے سینگ کے بکرے کا سینگ والی بکری سے ان حدیثوں میں
 تامل کر نیسے ظاہر ہوتا ہے کہ مواخذہ حقوق العباد کا بہت سخت ہے خواہ متعلق مال
 ہو یا جان یا آبرو بلکہ بنی آدم کے سوا حیوانات میں بھی مجازات و قصاصات حقوق پاکہ
 کے ہونگے اب اہل اسلام اپنے معاملات کا امتحان مقابلہ میں ان احادیث کے کریں اور
 معلوم فرمائیں کہ وہ حقوق عباد کو ادا کرتے ہیں یا کلمتی ضائع و برباد دیتے ہیں میرے
 تجربہ میں تو یہ بات ہے کہ شاید سو حق میں ایک حق بھی کوئی کسی کا ادا نہیں کرتا ہے
 الا من رحمہ اللہ ہنسنے تو یہی دیکھنا سنا ہے کہ اولاد مان باپ کا بجای حقوق عقوق
 کرتی ہے والدین کچھ پروا حقوق اولاد کی نہیں رکھتے شوہر تارک حقوق زوجہ ہے
 زوجہ حقوق زوج سے لاپرواہ ہے پر جبکہ ایسے رشتہ مستحکم میں حال اضاعت حقوق
 شرعیہ کا یہ ہے تو دوسری قربت والوں اور ہمسایوں اور اصحاب وغیرہم کے حقوق کا
 پاس دلچاظ بہلا کون کر لگا ایک تقسیم میراث کی ہے موافق فرائض خدا کے سو وہ نہ
 دراز سے مثل شرع منسوخ کے ہو گئی ہے گھر میں علماء و فقہاء و فقہاء کے ترکہ بموجب سهام
 کتاب و سنت کے تقسیم نہیں ہوتا ہے اور اہل حقوق اپنے حصص محروم رہ جاتے ہیں
 جو کوئی گھر میں بڑا یا زبردست ہوتا ہے وہ سارے مال متروک پر قابض بن جاتا ہے

پھر جس کسی جگہ انفاق قسمت میراث کی ہوتی ہے تو اوسمین عدل کامل ملحوظ نہیں رہتا پھر کوئی اولاد نہ ہو تو مستحق جانتا ہے اور اثاثہ کو محروم کرتا ہے اور کوئی ازواج کا حصہ ترک نہیں دیتا حالانکہ سب حقوق عباد میں یہ حق میراث کا اقدم و اہم ہے کیونکہ داردار خانہ داری و اوقات بسر کی کاسی معاش پر ہوتا ہے اور اسکے ضائع کر نیسے جہنم واجب ہو جاتی ہے یہی حکم جو حق الوصیت کا ہے بیان حقوق والدین و حقوق اولاد میں رسالہ اسعاد العباد نافع ہے اور رسالہ حقیقۃ الاسلام قاضی ثناء اللہ پانی پتی اس باب میں تحریر جامع ہے واسطے ایضاح حقوق حلالہ عباد کی تالیف مستقل چاہئے اسکے کہ حقوق خدا سعد و دہین اور حقوق عباد کثیر الوجہ و جیسے حق سلطان و رعیت و حق سید و مملوک و حق اقارب علی اختلاف انواع اعم اور جیسے حق معان اور حق ہمسایہ اور حق اہل محلہ و اہل بلد و اہل اقلیم و حقوق معاملات بیع و شرا و نکاح و عتاق و اجارہ و وکالت و نحو ذلک کتب حدیث سے پتہ ہر ایک شخص کے حق کا بڑا ہو یا بڑا بریا ہو یا اور بنی آدم میں ہو یا حیوانات میں جو جہنم میں مل سکتا ہے ان حقوق کے ضائع ہو جانے سے غربت غنمی دین اسلام میں آگئی اور معاملات خلق فاسد ہو گئے ظہر النفس اذنی اللہ و البیہ بما کسبت ایدئی الناس *

فصل ۱۷

مبطل اسباب غربت اسلام کے ایک غفلت و لہو و سہو ہے ادای عبادات مفروضہ و نافذ میں حالانکہ شارع علیہ السلام نے بہت کچھ وعید حق میں مصلی ساہی لاہی کے فراموشی ہے اور نماز کی چوری اور روزہ کی تباہی اور زکوٰۃ کی خرابی اور حج کی بربادی بیان کی ہے حدیث جابر میں فرمایا ہے بین العبد و بین الکفر ترک الصلوٰۃ سواہ مسلحہ یعنی بندے اور کفر میں یہی ترک نماز ہے اگر نماز پڑھتی بندہ مسلمان ٹھہرتا ہے تو کافر ہو گیا

اس میں کچھ ذکر رکھنا یا سوت کا نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ ایک وقت کی نماز بھی بی غدر
 ترک کر نیسے کافر ہو جاتا ہے یہی ارشاد حدیث بریدہ میں فرمایا ہے العهد الذی بیننا
 و بینہم الصلوۃ فمن ترکھا فقد کفر رواہ اہل السنن الاربع عبداللہ بن شقیق
 کالفظ یہ ہے کہ اصحاب رسول اللہ لا یرون شیئاً من الاعمال ترک کفر
 غیر الصلوۃ رواہ الدرمی یعنی صحابہ تارک نماز کو کافر جانتے تھے اور یہی حق ہے
 اس لئے کہ حضرت نے حدیث ابن عمر و میں فرمایا ہے من لم یحافظ علیہا لم تکن لہ اولاد
 لا بہا نا ولا حجة وکان یوم القیامۃ مع قادیون و فرعون و ہامان و ابی بن
 خلف الحدیث رواہ احمد والدارمی والبیہقی لفظ محافظت سے سمجھا گیا کہ
 جو شخص نمازی ہے مگر محافظ نہیں ہے مثلاً ایک دو وقت کی نماز پڑھتا ہے اور ایک دو
 وقت کی اوڑھتا ہے یا کم پڑھتا ہے اور ترک بہت کرتا ہے جیسے رمضان و عیدین کے
 نمازی ایسا شخص بھی کافر ہوتا ہے اور اسکا حشر ہمراہ کفار کے ہوگا قطعاً بلا شک و شبہ
 اس صورت میں ایسے شخص پر نماز جنازہ نہ پڑھے اور مقابر مسلمین میں اسکو دفن نہ کرے
 لکن رسم یون جاری ہے کہ سارے نام کے مسلمانوں اور کلمہ گو یوں پر نماز جنازہ کی
 پڑھتے ہیں اور سلف مسلمین کے قبرستان میں انکو دفن کرتے ہیں سو یہ صریح غریب ہے
 اسلام کی آج اگر حکومت اسلام مطابق سنت اسلام کے قائم ہوتی تو ائمہ اسلام و علماء
 دین ہرگز یہ کام کرنے نہ دیتے اور مثل مردار کے لاشہ بے نماز کو کسی مغاک تیرہ و تارین ہیکو
 دیتے لکن بے بسی نے مجبور کر رکھا ہے ابوالدردار کہتے ہیں اوصافی خلیلی ان لا تشرب
 بالکدہ شیئاً وان قطع و حرقت ولا تترك صلوۃ مکتوبۃ متعملاً فمن ترکھا
 متعملاً فقد برئت منہ الذمۃ ولا تشرب الخمر فانھا مقام کل شر رواہ ابن ماجہ

یعنی مجھے وصیت کی میرے دوست دلی نے کہ تو شریک نہ کر ساتھ اللہ کے کسی چیز کو اگرچہ
تو بارہ بارہ کیا جائے یا آگ میں جلایا جائے اور ترک نہ کر نماز فرض کو جان بوجہ کہ جو کوئی
دیدہ و دلنستہ او سکوترک کرتا ہے اوس سے ذمہ اللہ کا بری ہو جاتا ہے اور شراب مت پینا کہ
وہ کبھی ہے ہر بری کی بین کہتا ہوں کہ یہ وعیدات حق میں تارک غیر محافظ نماز کے تہی ارگے
سوا وہ وعیدات ہیں جو عدم اعتدال ارکان و طمانینت و عدم حصن و دل پر آئی ہیں اونسے
بہنی بچنا نہایت مشکل ہے اور فقدان اوزکا دلیل ہے شدت غربت اسلام پر اسی طرح
در بارہ ترک صوم و زکوٰۃ و حج و عیدات شدیدات و ازہین مطلقاً و تنقیہاً لکہ ادا کرنے پر ان انبیاء
اسلام کے بھی بصورت عدم صحت نیت و صحت شرط و عدم وجود مراتب مطلوبہ عباداتی رہا
ہم دیکھتے ہیں کہ جو لوگ ان کاموں کو کرتے ہیں اونسے یہ کام صورت شرعی پر کیا حقا انجام
کو نہیں پہنچتے سو یہی غربت اسلام ہے اور اسی کا نام ضعف یا ندرت ایمان ہو سداونکا کیا
ذکر ہے جو یہ کہتے ہیں کہ صدقے مرشد کے نہ کہی پڑ ہی اور نہ فضا ہوئی کہ وہ تو یقیناً گندہ
دفعہ ہیں اور حلال الدم و المال اور نکاح اگر تائب نہ ہوں تو یہی ہے کہ مثل مرتد کے قتل
کے جہا دین اور مقابر مسلمین میں دفن نہ ہوں کیونکہ فرضیت قطعی اور صدق و عید قطعی
میں یہ پانچوں امر چہر اسلام کی بنیاد ہے برابر ہیں جس امر کو انہیں سے کوئی بعد فرض
ہو نیلے بلا عذر شرعی ترک کرے گا کافر ہو جائیگا گو کلمہ گو ہو اور آپکو مسلمان کہے یا سمجھے *

فصل

منجملہ اسباب غربت اسلام کے ایک تشبہ ہے ساتھ کفار کے عموماً و خصوصاً حالانکہ قرآن میں آیا ہے
ومن يتولهم فانه منهم اور حضرت نے فرمایا ہے من تشبه بعوم فهو منهم پیشا

شامل ہے ہر اہم ظاہر و باطن کو ظاہر جیسے طرز لباس و سواری و مسکن و کلام و طعام و اجتماع
 موسم و اعیاد و اختیار عادات مجالس و جلوات اہل کفر باطن جیسے اغذ خوی و خصلت شرک
 و کفر اور محبت رسوم کفر و میل خاطر بطون اخلاق غیر اسلام پر خواہ یہ مشابہت مجوس کے
 ساتھ ہو یا ہنود کے یا کسی اور فرقہ غیر اسلام کے یہ حدیث خواہان مخرج دراز ہے کتاب اقتضا
 الصراط المستقیم شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ باب میں حجت بالغہ آئی ہے اس میں تفصیل
 اس تشبہ کی بہت ابط سے بیان کی ہے جزا اللہ خیر اسی تشبہ میں تشبہ صلحاء کا ساتھ
 فساق کے اور تشبہ اہل سنت کا ساتھ اہل بدعت کے بھی داخل ہے وھذا الباب دس
 جلد اس تشبہ نے اس رائے آخر میں یہاں تک ترقی پائی ہے کہ سارے شعائر دین و مشاعر
 اسلام مضمحل ہو گئے اور ایک جہان اسی تہذیب جدید ناسدیکو حسن خلق سمجھنے لگا اور تمام
 عبادات و معاملات و عادات و خصالات میں دخل ان تشبیہات کا سدہ و استعارات فاسدہ
 کا ہو گیا فانا اللہ گویا مذہب معتزلہ نے رواج پایا کہ اونکے نزدیک حسن و قبح اشیا عقلی ہوتا
 نہ شرعی سو جن امور کو اس وقت کے عقلا نے جو کہ در حقیقت سفہاء و جہلاء میں خوب و
 مرغوب ٹھہرا دیا ہے اوسیکو عوام و خواص اہل اسلام نے اپنا شیوہ و طریقہ کر لیا ہے اس
 بڑے اور کیا غربت اسلام کی ہوگی اس اجمال کی تفصیل کو ایک فقرہ کار ہے مکن
 مروایمان طلب انہیں چند الفاظ سے سارے مطالب کو پاسکتا ہے جنکا بیان کرنا اس
 مختصر میں دشوار ہے ہاں وہ تشبہ جو فاسق ساتھ مومن کے کرتا ہے اور جاہل ساتھ
 طالب علم کے وہ برا نہیں ہے اسلئے کہ اگر اوسمین فی الحال کوئی شائبہ ریا کا بھی ہوگا
 بھی یہ امید ہے کہ شاید مرد و مرد و استقامت امور سے ریا بیل باخلاص ہو جائے کیونکہ
 مرد شریف کو اس بات کی بھی عار ہوتی ہے کہ باطن خلاف ظاہر ہو

احب الصالحین ولست منهم	لعل اللہ میرا قنی صلاحاً
------------------------	--------------------------

کسی شخص تجربہ کا رخصا دوست راستہ کو دارنے کیا خوب کہا ہے ۵

وتشبهوا ان لم تکلوا مثلهم	ان القسبہ بالکرام فلاح
---------------------------	------------------------

فصل ۱۹

سبحان اسباب غربت اسلام کے ایک یہ ہے کہ اہل اسلام میں رواج رقیہ و تعویذ و کمانت و رمل و جفر و نحوہ کا بہت ہو گیا ہے حالانکہ حدیث ابن مسعود میں فرمایا ہے ان الرقی والتمائم والنواذیر شرک رواہ ابوداؤد و رقیہ کہتی ہیں منکر کو تیممہ وہ تعویذ گنڈا ہے جو بچے کے گلے میں لٹکا یا جاتا ہے یا وہ حرزات ہیں جو واسطے دفع نظر بد کے عرب صبی پر لٹکاتے تھے تو وہ عمل ہے جس سے مرد عورت کو چاہنے لگے یا ناگے پر کچھ پڑے کے باندھنا یہ سب اشیاء بحکم شرع باطل ہیں انکو شرک اسلئے فرمایا کہ بطرحہ جاہلیت میں یہ چیزیں متعارف تھیں ان میں شرک ہو کر تائید ان چیزوں کا اعتقاد تاثیر کی راہ سے افکار نا اور عمل میں لانا شرک تک پہنچا دیتا ہے جابر کہتے ہیں حضرت سے حال نشرہ کا پوچھا تو فرمایا ہوں عصل الشیطان رواہ ابوداؤد نشرہ بضم نون ایک منتر ہے جو خطی دیوالے آسیب زدہ پر کرتے تھے حکایت عیسیٰ بن حمزہ پاس عبید اللہ بن عکرم کے گئے اوںکو سرخ بارہ ہو گیا تھا کما تم کوئی نیمہ بنین لٹکا لیتے جو ابداً یغوذ باللہ من ذلک میں نے حضرت سے سنا ہے فرماتے تھے من تعلق شیئاً وکل الیہ سواہ ابوداؤد یعنی جسے لٹکانی کوئی چیز وہ اسی چیز کے سپرد کیا گیا یعنی باعتقاد جلب نفع یا دفع ضرر کچھ جس لڑکے یا جاہل جوان کو دیکھو اسکے گلے بازو پر ایک ڈھیر گنڈے تعویذ کا ہوتا ہے اگر منع کرو تو خود لڑکے پھل جاتے ہیں اور جوان لڑکی کو طیار ہوتے ہیں حدیث ابونہر

میں مرفوعاً آیا ہے کہ عددی وکلا طيرة وکلا هامة وکلا صغرا رواه البخاری یعنی نہ
 کیسکی بیماری کسی کو لگے اور نہ بدفالی کچھ اثر کرے اور نہ ہامہ و صغریٰ کچھ اصلیت ہے
 جاہلیت کا یہ اعتقاد تھا کہ جو شخص مارا گیا اور کیسے نہ عوض اس کا نہ لیا تو اسکی کہو پڑی میں
 ایک النکل کر فریاد کیا کرتا ہے اور صغریٰ کے سینے کو منہ سے کھینچتے تھے شرع نے ان سب امور
 کو باطل ٹھہرا دیا ہے اسی طرح حدیث جابر میں نفی غول کی فرمائی ہے رواہ مسلم عرب
 کا یہ اعتقاد تھا کہ راہ میں کوئی جن یا شیطان صورت بدل کرتا ہے اور راہ سے بے راہ
 کر دیتا ہے حضرت نے اسکو باطل کر دیا اور حدیث قبیصہ میں فرمایا ہے العیافة والطرق
 والطيرة من الجبیت رواه ابو داؤد یعنی یہ چیزیں سحر ہیں عیافت یہ ہے کہ پرندہ کو
 اوڑھ کر اس کے نام یا جانب پر واز یا آواز سے تعامل کریں طرق سے مراد کنکری پھینکنا
 عورتوں کا ہے یا خطر مل ہے اسی طرح طیرہ یعنی فال بدل لینے کو حدیث ابن مسعود میں شرک
 فرمایا ہے اور حدیث عروہ بن عامر میں ارشاد کیا ہے کہ جب کوئی شخص کوئی کڑوٹی دیکھے تو
 وہ یوں کہے اللهم کلائی بالحنسات الا انت وکلائی فم السيئات الا انت وکلا حول
 وکلا فقه الا بالکد رواه البود و دمر سلاً اور حدیث معاویہ بن حکیم میں کہان کے
 پاس جانیسے نہی فرمائی ہے اور کہا کہ ایک نبی خط کہنچتے تھے جو کا خط موافق اون کے پڑا
 تو پڑ گیا و الا فلا رواه مسلم اور حدیث عائشہ میں دربارہ کہان ارشاد کیا ہے انھیں
 لیسوا بئشی یعنی یہ لوگ کچھ خیر نہیں ہیں کسی جتنی سے ایک بات سنکر سو جھوٹ اپنی طرح
 ملا کر کہہ دیتے ہیں متفق علیہ حصصہ کا لفظ رفعاً یہ ہے من اتی عملاً فافسأ له عن شیء لہ
 تقبل لہ صلوة الاربعة لیلۃ رواه مسلم یعنی جسے کسی عرف سے کچھ پوچھا اسکی نماز
 چالیس رات تک قبول نہیں ہوتی عرف وہ ہے جو چور کا نام یا کرم شدہ شیء کا مکان بتا

یہ اس لئے کہ اس میں ایک شائبہ غیب دانی کا نکلتا ہے اور غیب کا اعتقاد نسبت کسی شخص کے شرک ہے سو مجر و سوال پر یہ عقوبت ہے پہر اعتقاد لانے پر تو کفر ہی ثابت ہو جاتا ہے اسی طرح حدیث زید بن خالد جہنی میں قائل مطرنا منوع کذا کو کافر ٹھیرایا ہے متفق علیہ یعنی جو بر سنایا فی کا اثر سے کسی غیبت کے بتاتا ہے وہ مومن نہیں رہتا اور حدیث ابن عباس میں نجوم کو ایک شعبہ سحر کا ٹھیرایا ہے رواہ احمد و ابی داؤد و ابن ماجہ اور حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے کہ جو کوئی آیا پاس کاہن کے پہر تصدیق کی او سکی وہ بری ہو او اس چیز سے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اترتی ہے رواہ احمد و ابی داؤد و ابن عباس کا لفظ رقتا یہ ہے کہ منجم کاہن ہے اور کاہن ساحر ہے اور ساحر کافر ہے رواہ دین بیان ان انواع شرک کا رسالہ دعاۃ الایمان اور رسالہ انفکاک میں تفصیل اور کیا گیا ہے وراج ان افعال کا اس امت میں دلیل روشن ہے مزید غربت اسلام پر کیونکہ جن چیزوں کے باطل و محو کر نیکی لئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم آئے تھے وہی سب کام اب اونکی امت میں ہونے لگے اَلَا مَا شَاءَ اللہ تَعَالٰی

فصل

سبب اسباب غربت اسلام کے ایک اسراف ہے ماکل و مشارب مصارف شادی و نام و نحو ہا میں حالانکہ احکام و مسائل اکل و شرب و فوج و طرح کے شریعت حقہ میں موجود ہیں اور اللہ و رسول نے صرف و تہذیر سے منع فرمایا ہے اور سر فہین کی مذمت کی ہے اور بیانیہ روی کی مدح فرمائی ہے یہ میانہ روی ہر کام میں دین کا کام ہو یا دنیا کا مطلوب و محمود ہے اور غلاف او سکے مذموم و مرد و قال تعالیٰ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ یَسْرِ فَمَا

وبقتر وادکان بدین ذالک قوامیہ عام ہے اور فرمایا واقصد فی تشیلک یہ خاص ہے
 اور نہ فرمایا کلو و اشربوا و کاسر فوایہ بھی خاص ہے اور فرمایا و کاتبذرا و استبدیرا
 ان المبدین کانوا اخوان الشیاطین کان الشیطان لریا کھو لایہ عام ہے اور
 شامل ہے جمیع اقسام بذکر اسی طرح حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جبرہ بن نہسہ فرمایا ہے
 کلو و اشربوا و تصد قوام لمد یخ الطہ اسراف و کافحیلہ رواہ النسائی و
 ابن ماجہ و سوانہ ثقات محتجم بھہ فی الصحیحہ اور شاعر نے کہا ہے ع کلا جانہ قصد
 الامور ذمیم اس زمانہ میں جن لوگوں کے ہاتھ میں دولت و مال ہے وہ اسکو اپنے حظ
 نفس و شہوات طبع میں خوب اور اتے ہیں اور کمال حماقت و سفاہت سے یہ خیال کرتے
 ہیں کہ یہ سنیادت و جود و کرم و تفضل ہے حالانکہ اس فعل سے شیطان کے بہائی بنجاتے ہیں
 اور بعض لوگ جو اباش و عیاش و ہنہ نین ہیں اور نکار و پیہ بھی جسکو وہ خیرات و صدقا
 میں صرف ہونا گمان کرتے ہیں محض بجا نچر ہوتا ہے اور وہ اسکو سخاوت سمجھ کر اگر کچھ حق
 اوس فضیلت کا جانتے ہیں جسکا ذکر ثنائی قرآن و حدیث میں آیا ہے حالانکہ حقیقت میں
 وہ بھی سرور و مسند ہیں اسلئے کہ جس مالک الملک نے اپنے بندوں کو دولت بخشی ہے اوسنے
 طریقہ صرف کا بھی بتا دیا ہے سو جب انفاق مال کا اوس راہ میں اوس طریق پر ہوا جو تعلیم
 کیا تھا تو کچھ بھی اجرا و سکا نزدیک خدا کے ثابت نہوگا بلکہ وبال آخرت ہو جائیگا اور وہ مال
 ضائع ٹھہریگا حالانکہ اضاعت مال سے سنی آئی ہے اور حدیث ابی کبشہ انمارسی میں فرمایا
 دنیا چار شخصوں کے لئے ہے ایک وہ شخص ہے جسکو اللہ نے مال و علم دیا ہے وہ اللہ سے
 ڈرتا اور صلہ رحم کرتا اور اللہ کی راہ میں حق اوسکا ادا کرتا ہے یہ افضل منازل میں ہوگا دوسرا
 وہ شخص ہے جسکو اللہ نے علم دیا ہے اور مال نہیں دیا وہ صادق النیۃ ہے کہتا ہے اگر میرے

پاس مال ہوتا تو میں بھی وہی کام کرتا جو فلان مالدار کرتا ہے یہ دونوں اجر میں برابر ہیں تمیسا
 وہ شخص ہے جسکو اللہ نے مال دیا ہے اور علم نہیں دیا وہ اپنے مال میں بغیر علم کے تحفظ کرتا
 ہے یعنی مناہی و مٹاہی و شہوات و لذات نفس میں اوٹھاتا ہے نہ اللہ سے ڈرتا ہے اور نہ
 اوس میں صلہ رحم کرتا ہے اور نہ کوئی حق بجالاتا ہے یہ شخص اخبث منازل میں ہوگا چوتھا
 وہ شخص ہے جسکو اللہ نے نہ مال دیا ہے نہ علم وہ کہتا ہے اگر میرے پاس مال ہوتا تو میں
 فلان شخص کی طرح صرف کرتا یہ اوسکی نیت ہے اور گناہ میں وہ دونوں برابر ہیں رواہ
 الترمذی وقال حدیث صحیح یہ حدیث دلیل ہے سب پر کہ اعتبار اعمال کا نیت پر ہوتا ہے
 نہ مجبور و انفال پر اور یہ تفسیر بھی بابت مال حلال کے ہے ورنہ جبکہ مال حرام ہے وہ خواہ اچھی
 راہ میں بھی صرف کرے تب بھی گناہگار ہے بلکہ سخت عاصی حاصل یہ ہے کہ محلات نفقہ
 کے شرع میں مقرر ہیں جب ان محلات سے تجاوز ہوگا تو وہ شخص مسرف و مبذر ٹھہریگا
 لکن اس زمانہ میں کہ مال حلال عنقا و کمیاب ہو گیا ہو اور غالب اموال مرد حرام خالص میں اور
 شبہ سے تو کوئی مال بھی خالی نہیں ہے الا ما کشف اللہ تعالیٰ اسراف مسرفین اور
 تیزیر مبذرین ہر صیت بالاصحیت ہے حضرت نے ایک دن میں دوبار کہا کہ اسراف تو یا تمنا چاہی
 عائشہ کہتی ہیں حضرت نے مجھے دیکھا کہ میں نے ایک دن میں دوبار کہا یا فرمایا عائشہ اما
 تحب ان يكون لك شغل الا جوفك الا كل في اليوم مرتين من الاسراف واللہ
 لا يحب المسرفین رواہ البیہقی و سرفظیون ہے یا عائشہ انتخذت الدنیا
 بطنك اکثر من اكله كل يوم صراف واللہ لا يحب المسرفین اور حدیث اس
 بن مالک میں ارشاد کیا ہے کہ من الاسراف ان تا کل کلمۃ استھیت رواہ ابن ماجہ
 اور معاذ بن جبل سے وقت روانگی میں کہ فرمایا تم ایاکم والنعرفان عیاً اللہ لیسوا

بالتبعین رواد احمد والبیہقی و رواد احمد ثغاث سو جس صورت میں کہ توسع
اکل و شرب داخل اسراف ہے تو توسع مصارف نار و بالاولی سرف ٹیہ ریگا اور حکم جملہ سرف کا
ایک ہی ہے اس جگہ سے احوال اہل اسلام میں نظر کر کے مقدار رغرت اسلام کو معلوم کرنا چاہیے
اس وقت میں ہر غریب بہ نسبت زمانہ سلف صلی او کے ایک بادشاہ کا حکم کہتا ہے یعنی اکل
و شرب و لباس و نحو بامین اور جو لوگ آسودہ حال ہیں اور ان کا کوئی نفقہ بھی صورت شرعی
پر غالباً نہیں ہوتا ہے گو وہ اپنے نزدیک راہ خدا و مرضی الہی میں صرف کرتے ہیں وجہ
اسکی یہ ہے کہ علم سے بے بہرہ محض ہیں تمیز محل قابل و ناقابل و مستحق و غیر مستحق و مرضی
و نامرضی خدا کا حاصل نہیں ہے پھر آسمین ایک دوسری بلاریا و سمعہ و شہرت و ناموسری
و خوشامدی جدا آگلی ہے او سپرافت اسراف کی بھی اگر شامل حال ہو جاتی ہے و نحو ذلک
اس سبب وہ سب نفقہ برباد جاتا ہے نیکی برباد گناہ لازم آتا ہے حالانکہ شرع شریف میں
حفظ مال کا بڑا انتظام فرمایا ہے اور طرح طرح کی وعید سنائی ہے یتیم کے مال کہانیکو آگ کا
کہانا نہیں پایا ہے اور جب تک رشد ثابت نہ ہو تب تک مال کے حوالہ کر نیسے روکا ہے اور
فرمایا ہے کہ ولا تقوا السفہاء اموالکم مرد سفہاء سے اطفال و نساء ہیں رشد کچھ بلوغ
ہی کا نام نہیں ہے بلکہ مراد اوس سے سلیقہ صرف و بذل و اخذ و جبر کا ہے کیونکہ بہت سے
بالغ سفیہ پیر بالاغ ہوتے ہیں اسلئے اوشے حفاظت مال کی کرنا لازم ہے یہ سارا بند و
اسی لئے ہے کہ تہذیب و اسراف نہ ہونے پائے اور مومنین پر ارشاد طین نکبر و یم العاقبہ نہ ٹیہرین

فصل

ایک سبب غرت اسلام کا یہ ہے کہ شارع نے استعمال ظروف و نسیم و لباس حریر وابریشم سے

نہی شدید فرمائی ہے اور اسکو حرام قطع ٹھہرایا ہے لیکن امت اسلام نے اہل دنیا کو دیکھ کر وہی
شیوہ اولیٰ کا اپنے لئے بھی اختیار کیا ہے اور اگر اتفاقاً کوئی شخص خود ان اشیاء کا مرتکب نہیں
ہوتا ہے تو اپنے اطفال و کور کو ضرور ہی ملوث لمبوس حریر و زریں کرتا ہے اسکا گناہ و ^{لین}
کوہوتا ہے اور ایک سرمہ بندگان درہم و دینار کی گہرین مسلمانوں کے اغواء المیسرین
رواج پاتی ہے جس سے اسلام میں روز بروز زیادتی غربت کی ہوتی جاتی ہے یہی حکم لیا شہرت
و نفخ و مہابات کا اور تنف شیب و خضاب سیاہ و وصل شعور و شمع و نمص و تغلج و طول قمیص کا
اور لیسج مہربایک کا حق میں عورتوں کے ہے کہ ان سب امور کے رواج سے اسلام غریب
ہو گیا ہے کاسیات عاریات کو بچلہ اشراط ساعت کے ٹھہرایا ہے سودت دراز سے شہور
اس قوم کا ہو رہا ہے سر پر کوہان شتر کی سی چوٹیاں ہیں درباروں میں چوہا چیرا سی دوریا
کرتے ہیں امیر کے سامنے دست بستہ کھڑے رہتے ہیں یہ سب اسباب ہیں غربت اسلام
کے کاش ہم سے غریبوں کو دسترس ہوتا تو آج ایک منکسہ سی پردہ زمین پر انشاء اللہ تعالیٰ
باقی نہ تھا و لکن کان ذلک فی الکتاب مسطورا

فصل ۲۲

ایک سبب غربت اسلام کا یہ ہے کہ جمہور کبار و ذلوب متعلق صدور و قلوب میں اور اعتداد و مکی
ساتھ عدد تک پہنچتی ہے اور غالب سلف اولیٰ عافیت میں تھے خلف میں اور سب کا
شیوع مشل امر محبوب مطلوب کے ہو گیا ہے جیسے ناحق کا غصہ اور کینہ و حسد و عجب
و کبر و خیال و عشق و نفائق و بغی و احتقار مسلم و خویش امرا یعنی میں اور طمع مال و خوف فقر
و سخط علی المقدور و تعظیم اغنیاء و لغناء اور استہزاء و فقر و حرص دولت و تنافس فی الدنیا

ومسايات الدنيا وتزين براسي مخلوق بنيت حرام وولدت في الدين وصوت مع با عدم فعل اشتغال
 بعبود خلق با عدم بصير عيوب خود ونسيان نعمت وكفران احسان وحسنت غير من حق وترك شكر
 وعدم رضا بقضاء هو ان حقوق او اخذ او سخر به با عباد الله واتباع موسى واعراض عن الحق وترك
 وضاع وارادت حياة دنيا ومعاندت حق وسواظن به سلمان وعدم قبول حق وفتح به مصيبت
 على المصيت وانتصار باطل وتعلم علم الدنيا وكنتم علم وعدم عمل بالعلم وتعمد كذب بر خدا ورسول وترك
 سنت واحداث بدعت وتكذيب قدر وعدم وفا بعد الى غير ذلك كتاب رواج بين كبريه هوانا
 شني كائن من مع دليل حكمه كورس او خلاصه اورسكا بطور ترجمه رساله قواعد الانسان من
 لكما ليا هو ابن حجر كل رواج بين كبريه هوانا شني كائن من مع دليل حكمه كورس او خلاصه اورسكا
 اذل العصاة واحقر ولان معظمهم اعمرو قوعا واسهل از تكابا واعرضوا عما
 فقلما ينفك انسان عن بعضها كالتهاون في اداء فرضها فلذلك كانت العناية
 بهذا القسم اولى وكان صرف عنان الفكر الى تلخيصه وتحريره احق واحرى ولقد
 قال بعض الائمة كباثر القلوب اعظم من كباثر الجوارح لانها كلها تقرب الى الفسق
 والظلم وتزيد كباثر القلوب بانها تاكل الحسنات وتوالي شدة عند العقوبات
 ولما ذكر بعض الائمة الكباثر الباطنة وواصلها الى اكثر من ستين قال والذ
 على هذه الكباثر اعظم من الذم على الزنا والسرقة والقتل وشرب الخمر لعظم
 مفسدتها وسوء اثرها ودوامها فان آثارها تدوم بحيث تصير حال الشخص
 وهيئة راسخة في قلبه بخلاف آثار معاصي الجوارح فانها سريعة الزوال
 بجدة الافلاح مع التوبة والاستغفار والحسنات الماحية والمصائب المكفرة
 ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذالك من انتهى

فصل ۱۳

ایک سبب غربت اسلام کا یہ ہے کہ رواج امر معروف و نہی نہ لگا جاتا رہا حالانکہ بڑی فضیلت اس آ
 کو اور امر پر یہی تھی کہ یہ امر و نہی ہی ہے اور کتاب و سنت دلیل ہیں انکے وجوب پر یہ وجوب
 کچھ امر اولو ملک علماء و اولیا و صلحا ہی پر نہیں ہے بلکہ ہر فرد مسلمان پر غایت یہ ہے کہ امیر تعمیر
 منکر کی ہر تہہ کر سکتا ہو اور عالم زبان و بیان سے اور عامی دل سے ہر اگر کسی کے دلسین ہی
 بڑائی اوس منکر کی نہیں آئی ہے تو وہ ایمان سے بے بہرہ ہے اسلئے کہ حدیث میں درج ہے
 کو اضعف ایمان فرمایا ہے اور کسی جگہ یہ ارشاد کیا ہے کہ لیس و راع ذلک من الایمان حبہ
 خرد دل اس وعید کو دیکھو اور اغراض و سکوت اہل علم کو قیاس کرو ہم کسی اور جگہ کا کیا شکوہ
 کہین خود حرمین شریفین اس تعامل سے معطل ہے ولذا جن شہر قریہ قصبہ کو دیکھا جاتا ہو وہ ان
 وہ کثرت منکرات و رواج محرمات کی ہے جو کہ حسنات کے لئے درکار تھے اور حسنات کا وہ قطع
 ہے جو واسطیہ سیدات کے چاہئے تھا آگے عوام مجالس وعظ و تذکیر میں جمع بھی ہو جاتے تھے اب تو
 کوئی وعظ سننے کا نام تک بھی نہیں لیتا ہے پہلے خواص اہل علم سے شرارتے تھے اب وہ علماء
 پر لاعن طاعن ہیں آگے ملک و صلحا اسے طالب نصیحت و وصیت ہوا کرتے تھے اور انکی سخت
 و درشت کہنے پر ڈر جاتے اور اپنے افعال بد پر زادم ہو کر روتے تھے اب اہل صلاح و علم کو کٹے سوت
 سے زیادہ بدتر جانتے ہیں اور نفرت کرتے ہیں اور اگر نصیحت کرو تو درندہ کی طرح ہمارا کمانیکو
 طیار ہوتے ہیں اس سے زیادہ اور کیا غربت اسلام کی ہو گی کیا ان لوگوں نے یہ آیت
 قرآن میں نہیں پڑھی ہے تلك الدار الاخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا
 فی الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين *

فصل ۲۴

ایک سبب غربت اسلام کا یہ ہے کہ جتنے کبار ظاہرہ ہیں جنکی تعداد چار سو ایک کبیہ تک پہنچ جاتی ہے اکثر ائمہ اسلام میں بلا نیک مروج ہو گئے ہیں عوام کا کچھ ذکر اس جگہ سنیں ہے عامہ سے زیادہ خاصہ بے تکلف اور کار کا بکرتے ہیں نوجوانین ان کبار کو ترتیب فقہی پر ذکر کیا ہے کتاب الطہارۃ سے لیکر کتاب العقیقہ تک ۲۲ عدد میں ہر کتاب کے نیچے مستند کبار و ابواب مسند میں ترجمہ انکا بطور خلاصہ رسالہ قواعد البشر میں کیا گیا ہے اگر کسی محب حسانت بغض سیدنا کو مطلع ہونا اپنا کبار باطنہ و ظاہرہ پر منظور خاطر عاظر ہو تو بصورت عالم ہونیکے طرک کتاب نوجوان کے رجوع کرے اور بصورت عامی ہونیکے رسائل امدودیکے اور یہ نیت کرے کہ میں ان گناہوں سے حتی الامکان احتراز کروں گا اسلئے کہ وہ سب معاصی کبار ہیں نہ صغائر اور اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے ان یجتنبوا کبار ما یتھون عنہ نکفر عنہ سیدنا کھر وند خلکم مد خلا کھر بیجا ادنی تقویٰ دین اسلام میں یہی ہے کہ انسان کبار و ذنوب سے بچتا ہو اگر ایسا نہیں کرے تو فاسق فاجر ٹھہرے گا فسق کا تعلق کفر سے بہ نسبت ایمان کے زیادہ تر نزدیک ہے ولہذا حدیث میں آیا ہے کہ وقت زنا و سرقہ و نحو ہما کے ایمان زانی و ساد سے جدا ہو جاتا ہے اور قرآن شریف میں ذکر فسوق کا جابجا ہمراہ کفر یا شرک کے آیا ہے یہ دلیل ہے اس بات پر کہ وجود اس فسق کا اس عموم و شمول کے ساتھ ایک امارت غیبت اسلام

فصل ۲۵

بحر محیط و براعظم غربت اسلام یہ ہے کہ شیطان نے اہل علم کو اونکے علوم و فنون میں ایسا دھوکا

دیا ہے کہ وہ اصل کار سے دور جا پڑے اور تلبیس ابلیس کی وجہ سے ایک سبب واسطے غربت
 اسلام کے ہو گئے اس اجمال کی شرح کے لئے مجلد مستقل درکار ہے چنانچہ امام غزالی نے ایک
 کتاب تلبیس ابلیس نام لکھی ہے اور کچھ نہ بیان غزوات افاضل امت اسلام کا احیاء العلوم
 بھی ذکر کیا ہے لیکن کتاب مذکور میر نہیں آتی ہاں اس نام کی ایک کتاب تالیف ابن الجوزی
 رضی اللہ عنہ مشہور ہے میر سے پاس ایک نسخہ اور سکا مرقوم ۳۲۴ھ ہجری موجود ہے لیکن بخوبی
 صحیح نہیں اگرچہ قابل استفادہ ہے اوسمین جناب ابن الجوزی نے تلبیسات علماء فقہ وحدیث
 وقرآن وعباد ووزاد و حجاج وغیرہ و صوفیہ و عوام کا حال تفصیل وار تحریر کیا ہے معذلیہ با
 کسی ہے کہ نحن نشیدالی فنون من تلبیسہ تستدل بحد کو رہا علی مغفلہا
 اذ حصرا الطرق یطول انتھی سو جب وجہ کثرت تغیرات و عظم وجہ و علامات ایسے
 کاملین رہنمائی جس سے پہنچتی کریں تو ہم سے قاصرین جنکو بخوبی احوال خلق و رسوم عباد
 اطلاع حاصل نہیں ہے ہلاک متصدی ذکر حلالہ اسباب غربت اسلام ہو سکتے ہیں اور
 ایسا ارادہ کریں تو بے شبہ ایک مؤلف بسیط و مطول کتابت میں آئے کیونکہ جتنے احکام
 و مسائل و شعائر و مشاعر اسلام زمانہ نبوت و عہد شہود لہ بالخیرین موجود و محمول بہائے
 یا ہمت علماء اہل قرآن و حدیث سے کتب و دواوین اسلام میں وقف و قناتوں ہوئے
 ہیں اونکو اہل زمان پر عرض کر کے دیکھا جائیگا کہ وہ سب اس وقت میں موجود و مستعمل ہیں
 یا کس قدر فوت ہو گئے اور مٹ گئے اور کس سال میں وہ سن مر گئے اور بچا سی اونکے کس
 زمانہ میں کس طرز و طریق و تدبیر اعدا دین و اہل بدع سے امور خلاف شرع و ساقض دین و
 متضاد سن حادث ہوئے ہیں تو ان سب وجہ کے ساتھ کتاب لکھنا نہایت مشکل بات
 ہے ابن الجوزی رحمہ اللہ نے بھی اسی وجہ سے اشارات پر قناعت کی ہے اگرچہ نیچے ہر علم

کے بہت کچھ اسباب تلبیس کے بغض و من ذلک کذا از من ذلک کذا ذکر کئے ہیں اور اکثر جزئیات کو بھی ضبط کیا ہے اور مخالف خلف کا ساتھ سلف صلحا کے مع دلیل و بیان کرویا ہے لہذا ہم اس فصل کے بیان کو کتاب تلبیس التلبیس پر حوالہ کر کے اس جگہ ذکر اسباب مذکورہ کا نہیں کرتے ہیں اسی قدر کہتے ہیں کہ سرایت ان تلبیسات التلبیس کی فرق اسلام میں ایک بڑا ہنگامہ غربت اسلام کا ہے اور یہ سارے زلازل و فلاح اور یہ جملہ عذرات و فحرات جو درمیان اسلام و مسلمین کے ہوئے اور نظر آتے ہیں یہ سب ثمرات اسی غربت عظمیٰ و کبرئی کے ہیں و کان امر اللہ قد لا معذور ولا +

فصل ۲۶

ایک سبب غربت اسلام کا یہ ہے کہ جب قدر الشراط صغریٰ قیامت کا ذکر احادیث مرفوعہ میں آئے ہیں اس مدت تیرہ صد سال ہجرت میں وہ ساری امارات ساعت و قنات و قناری و قناری پر ظاہر ہو چکے اب فقط ظہور علامات کبرائی قیامت کا باقی ہے جس کا مقدمہ ظہور ہمدستی و نزول عیسیٰ و خروج دجال و سخا ہو گا یہ نشانیاں انصرام دنیا و نفع صورت کی جو نفع پہلے نمایاں ہونے والی تھیں اور ہو چکیں ہیں بہت ہیں اس جگہ شمار اور کا خصوصاً ہمارا اولیٰ کے بغایت دشوار ہے ہم نشان اور کا واسطے دریافت صاحب شوق کے بتاتے ہیں اول کتاب شافعی الشراط الساعۃ دوم سالہ اذا عدا ما کان ویکون بین یدی الساعۃ سوم سالہ قیامت نامہ فارسی للشیخ رفیع الدین الدہلوی میسر کی کتاب حجج الکرامۃ یہ سب زیادہ آئے باب میں جامع ہے چہاں سالہ اردو اقتراب الساعۃ ان کتب و رسائل کے مطالعہ سے ہر شخص یہ بات ثابت کر سکتا ہے کہ اب غربت اسلام کی اقصیٰ غایت کو پہنچ چکی ہے قیامت

کے آنے میں غالباً زیادہ مدت باقی نہ ہوگی کوئی اس کا رخا نہ دنیا پر جسکی رونق روز افزون ہوتی جاتی ہے دھوکا نہ کھائے اسلئے کہ قیام ساعت کا کچھ زید و عمر سے کہہ کر نہوگا بلکہ وہ تو ناگمان یکایک آمو جو دھوکے سب لوگ اپنے اپنے شغل میں لگے ہونگے گہروں بازار و میں دھند کرتے ہونگے کہ اچانک آواز نفع صورت کی سنکر راہ عدم اختیار کرینگے اسطرح مہرئی و نرول عیسیٰ ایسے وقت میں ہوگا کہ لوگ او کی طرف سے غفلت میں ہونگے بہر حال وقوع جملہ علامات صغریٰ کا بنقیر یا وقطع میرا حجت استوار ہے کمال غربت اسلام و انتہا ظہور ایمان پر اب اس کے بعد بجز ظہور امارت کبریٰ کے کوئی اور درجہ باقی نہیں ہے خدا کرے کہ یہ بساط حیات فانی جلد طے ہو جائے اور ہم غبار کا خاتمہ شہادت کاملہ طیبہ پر وقوع میں آئے اللہم آمین ثم آمین **ف** اب ہم اس رسالہ مختصر کو چھپینے سے اسباب غربت اسلام کے بطور نمونہ لکھتے ہیں نہ بطور استقرا و بیان از م دست و جماعت پر ختم کرتے ہیں عالم تقی اور طالب علم کی اس بیان مختصر سے اسباب بطول پر دستگاہ حاصل کر سکتا ہے اور اس انموذج موجز سے نظائر و امثال بیشمار پیدا کر سکتا ہے اور اپنے ظاہر و باطن کو اور نیز زید و عمر و کے ستر و علانیہ کو الفاظ و مبانی و مضمرات و معانی اس رسالہ پر عرض کر کے جان سکتا ہے کہ وہ سچ مچ کا مسلمان ہے یا فقط نام کا مومن یا آدمی کا خلاف ہے اور تفاوت سیرت اسلام کا سمت و دل نبوی صلعم و سیر سلف سے کس درجہ تک پہنچا ہے اگر موافقت اپنے حال و حال و اعمال کی اصول و فروع شرعیہ سے پالے تو اللہ کا شکر تہ دل سے بجالائے خصوصاً جبکہ اعتقاد توحید میں ہم صغیر سلف موحدین ہو کہ التوحید رأس الطاعات و افضل الحسنات اور اگر اپنی روش اندرونی و بیرونی بر خلاف مذاق اولیٰ کتاب

وسنت کے پائے تو چاہئے کہ اللہ و رسول سے شریک لے اور معلوم کر لے کہ میں متبع خطوات
شیطان بن نہ ساک سبیل نبوتی رحمن اب اسکو توبہ و انابت کرنا لازم ہے اور جمع و
استغفار و استقامت رکھنا واجب اللہ تعالیٰ تائب مخلص کی توبہ قبول فرماتا ہے اور اسکی
رحمت اور کثرت غصب پر سابق ہو جاتی ہے واللہ المستعان و بیدۃ التوفیق *

حکمت

حدیث بدو الاسلام غریبائین یہ بھی فرمایا تھا فطوبی للغریب یعنی غریبوں کو خوشی ہو کہ
جب اسلام ہر جگہ پکڑ لیا تو انہیں غریبوں میں باقی رہ گیا اور امر اہل سخت
اوس سے محروم ہو گئے جب یہ دریافت کیا کہ وہ غریب کون لوگ ہیں تو فرمایا کہ الذین
یصلحون ما فسد للناس من سنتی یعنی میری سنت جسکو لوگوں نے بگاڑا ہوگا
اوسکی درستی کرینگے سو یہ بات ہزارانہ میں اور اس زمانہ میں اونہیں لوگوں کے درمیان
موجود ہے جو درست علوم قرآن و حدیث کی رکھتے ہیں اور فقہ سنت کی تبلیغ خلق کو
کرتے ہیں اور ہر سنت کی تنقیح کا حقہ بجا لا کر عت کو دین حق سے امتیاز بخشے ہیں یہ
تفسیر مرفوع واسطے شناخت غریب کے متعین ہے جس طرح کہ تفسیر فرقہ ناجیہ کی رفعاً بلقیظ
ما انا علیہ واصحابی مقرر ہے عمر بن خطاب نے جابیہ میں خطبہ پڑھا اور کہا تھا حاضر
نے فرمایا ہے من اراد منکم بحبوحۃ الجنة فلیلزم الجماعة فان الشیطان
مع الفاحد وهو من الاثنین ابعد اسکو تیزی نے روایت جابر سے حسن صحیح
کہا ہے مراد اس جماعت سے جماعت صحابہ و تابعین ہے سو مجتہدہ تعالیٰ سارے غریب
اسلام اونہیں کے چال ڈھال پر قیام کرتے ہیں اگرچہ خلق اونپر طاعن و لاعن ہے لکن

وہ اوس جماعت حقہ سے جدا ہونا نہیں چاہتے عبداللہ نے کہا ہے الاقتصاد فی السنۃ
 خیر من الاجتهاد فی البدعۃ کعب کالفظیہ ہے ان اقتصاداً فی سبیل اللہ و
 سنۃ خیر من جھاد فی خلاف سبیل و سنۃ سبیل سے مراد قرآن ہے اور
 سنت سے مراد حدیث

حکایت

اذراعی کہتے ہیں میں نے رب العزت کو خواب میں دیکھا مجھے فرمایا امی عبدالرحمن تو ہی لوگوں کو
 امر بالمعروف نہی عن المنکر کرتا ہے میں نے عرض کیا تیرے فضل سے اسی رب تو مجھ کو اسلام
 پر ماریا اور سنت پر حکایت اسعمر بن سلیمان کہتے ہیں میں پاس اپنے باپ کے
 گیا اور میں شکستہ خاطر تھا کہاتجھے کیا ہوا میں نے کہا میرا ایک دوست مر گیا ہے کہ سنت
 پر ماریا میں نے کہا ہاں کہا اوپر کچھ رنج نہ کر سفیان ثوری نے کہا ہے استوصوا باہل
 السنۃ خیر فانہم خرا باع ابو بکر بن عیاش کہتے ہیں السنۃ فی الاسلام اعز من
 الاسلام فی سائر الاادیان شافعی نے فرمایا ہے اذا رایت رجلاً من اصحاب
 الحدیث فکانی رایت رجلاً من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول یہ ہے
 الطرق کلھا مسدودۃ علی الخلق الا من ابتغی اثر الرسول ولم یز طریقتہ
 فان طرق الخیرات کلھا مفتوحۃ علیہ دوسرا لفظیہ ہے الطریق اللہ
 عز وجل مسدودۃ علی خلق اللہ الاعلیٰ المقصدی ہر رسول اللہ والتابعین
 سنۃہ کما قال تعالیٰ لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ لکم
 رحمۃ اللہ علیہم لیس لیس نواتے ہیں ان السنۃ فی اللغۃ الطریق ولا یس فی ان اهل

والاثر المتبعين آثار رسول الله صلعم وآثار اصحاب اهل السنة لانهم
على تلك الطريق التي لم يحدث فيها حادث وانما وقعت الحوادث والبدع
بعد رسول الله صلعم واصحابه والبدعة عبارة عن فعل لم يكن فابتدع
والاغلب في المبتدعات انها تصادم الشريعة بالمخالفة او تقوجب التعاطي
عليها بزيادة او نقصان انتهى من كتابه من كتاب مشكوة شريف ونحوه من باب اعتصام
بالكتاب السنة منقذ من او سمين وهما حديث من لکھی ہیں جنہیں نہ مست بدعت و اہل عبد
کی آئی ہے اسی طرح اکثر صحاح و سنن میں اخبار و فروع صحیحہ در بارہ اختیار سنت عن البدع
موجود ہیں اللہ تعالیٰ جس بندہ مسلمان کا انجام بخیر کرنا چاہتا ہے اسکو دنیا میں توحید خدا
و عمل صالح کی توفیق بخشتا ہے ہر چند وہ معصوم نہیں ہوتا ہے لیکن دل اسکا معاصی
سے نافر اور طرٹ طاعات کے مائل ہوتا ہے یہ ایک علامت ہے سعادت دارین کی اور
جس کسی شخص کے ساتھ ارادہ شرکافرتا ہے تو وہ شخص دشمن اخلاص و سنت ہو کر رہے
شکست اہل حق رہتا ہے اور بدعت کی تائید میں اپنے مال و جان کو صرف کرتا ہے یہ
دلیل ہے اس کے شقاوت کی میں اپنی طبیعت کا استعمال کرتا ہوں تو یہ بات ثابت ہوتی
ہے کہ میرا نفس اصل فطرت میں شفیق کتاب و سنت پیدا ہوا ہے میری دل کو مطلق
محبت محدثات کی نہیں ہے اور نہ کچھ حلاوت ارتکاب معاصی میں میسر آتی ہے یہ
ارتکاب جو مجھے باغواؤ نفس آہارہ بالسود و اضلال لبیس ہو جاتا ہے بنیاد اسکی حمل و
اثر محبت اہل زمان پر ہے ورنہ خواہش اندرونی میری ہمیشہ سے یہی ہے کہ اگر نیکو
دوچار آدمی بھی ہم مذاق میرے ہو سکے تو میں تارک دنیا ہو کر وقف عبادت مشرور و مقروض
ہو جاتا لیکن سخت مجبور بنی ہے کہ پچاس ہزار برس پہلے میری آفرینش سے یہ بات

شمس چکی تھی کہ میں بعد بارہ سو سال ہجرت کے دنیا میں پیدا ہوں گا اور وہ بھی اس
 ملک ہند میں جو کہ معدن شروع و فتنہ و ضلالت ہے پہر ایسے زمانہ میں کہ ندولت اسلام
 کی باقی ہوگی اور نہ خلاوت ایمان کی بلکہ غالب اپنا زمانہ بندہ شکم پرستار دینار و درہم
 و غلام جامہ و علم و محب دنیا و طالب اولی ہونگے معاد کا انکار کر لینگے اسی حیات فانی
 کو زندگی گانی اپنی سمجھ کر تمام اوقات صرف منہیات و محرمات و مکروہات و بدعات و محدثات
 و ممنوعات رکھیں گے نہ حیات اسلامی ہوگی اور نہ غیرت ایمانی اور نہ ندامت عدم احسان
 اور نہ خوف اتباع خطرات شیطان بلکہ ہر طرف سے قرب ساعت کا سامان اور ہر شخص مسخ
 و خسف و قذف کا شایان ہوگا مجھے اپنی غربت و یکسوی پر نہایت رحم آتا ہے اور کوئی
 عون و نصرت کسی طرف سے نہیں ملتا اور یہ ظاہر ہے کہ ایک آدمی تنہا نہ کام دین کا کر سکتا ہے
 اور نہ انجام دنیا کا دنیا چوں کہ میں جائے اور اہل دنیا سہاڑ میں جائیں کہ میں تنہا ہی کام
 درستی ایمان کا ہم سے بچائے کہ ہمیں توقع اپنی نجات کی یوم آخرت میں ہاتھ آئے اسلئے کہ
 اس طوفان بے تیزی اور جوش و خروش میں مجت دنیا میں اب سنبھالنا ایمان کا اور بچانا احسان
 کا اور نگاہ کرنا اسلام کا مشکل پڑ گیا ہے ہر دہمیں گیارہ دواڑے تو لہر شیطانی کے ہوتے
 ہیں اور ایک دواڑہ لہر رحمت کا ہوتا ہے اوپر یہ تنہائی و غفلان اہل زبان اور عداوت
 غالب افراد نوع انسان فانہم عدوی الا حرب العلمین مجتہ غریب الاسلام عزیز اللایما
 پر اس آخر زمان میں وہ حوادث شستی ہاتھ سے اپنا دہر کے واقع ہوئے ہیں جنکے بیان کو
 ایک دفتر گران درکار ہے جو کوئی محق ہو کر مراد و جدال کو ترک کر دیتا ہے تو اس کا گہرا اندر
 بہشت کے بنایا جاتا ہے ع یہ طلب تو اپنی طرف سے ہے اور او دہر سے دیکھے کیا ملے
 اب عمر میری پنجاہ سال سے متجاوز ہوئی پانچ سات سال اوپر اور گزر گئے معلوم نہیں کہ

کس دم بیک اجل بنام نقل لائے صد امی رحیل سنائے دار فانی سے طرف دار آخرت
 کئے بلائے کیونکہ قومی نے جواب دیدیا ہے جو ارج معطل ہو گئے ہیں دل بے اختیار
 یہی چاہتا ہے کہ اس حالت موجودہ سے بھی رہائی حاصل ہو کہ لقیہ انفس مستغاث
 یا دُعا و شغل سنت و کتاب میں گزر جائیں اور حرمیں بیس ما و شما و حق و بقیہ
 زید و عمرو سے نجات ملے شہادت کلمہ اخلاص توحید پر غریب خانہ گور میں آرام ملے اور
 خلاف مظنون اعدا و دین و دنیا عاقبت بالخیر و حسن خاتمہ نصیب ہو سو یہ کچھ اور اس رحم الرا
 اکرم الاکر میں پر دشوار نہیں ہے گو ہماری نظر میں مشکل چھوٹے

و منہ من از طرف خویش بغایت دوح

تو مگر از طرف رحمت خود نزدیک

فاخر جلالہ الرحمہ لکھنؤ العمدین

—*—

۳۳ ۱۹۹

الف ۶۶

صحت نامہ کشف اللثام عن غریب الاسلام

صفحہ	خط	صواب	صفحہ	خط	صواب
۶	۵	خمسائے	۵۲	۹	فصل
۷	۱۹	سمہ	۵۳	۲	معانی
۹	۱۲	اعوار	۵۵	۲	جاجت
۱۱	۵	صالح	۱	۱	وہ چند
۱۵	۱۴	موجہ	۵۶	۹	فانک
۱۹	۱۳	یا کانون	۵۸	۶	للدواوین
۲۳	۸	سقہ	۶۵	۵	دمل
۲۳	۱۰	نخو یا کیونکہ	۱	۱	خرزات
۲۹	۱۱	بیٹ	۶۶	۹	تفاعل
۳۰	۲	اداء	۶۷	۳	قائل
۳۳	۶	دہن	۶۸	۲	لا تبتدع
۴۰	۵	بنت	۷۰	۱۱	بڑا
۴۳	۱	پلوچین	۷۱	۱۵	سفید
۴۶	۱۰	فرقہ	۷۱	۴	کوہوتا ہے
۵۰	۱۱	ریند	۷۱	۷	لبس
۵۰	۴	اقلیم ہند	۷۱	۲	عمر
۵۱	۲	الغطا	۸۱	۱۸	دیکھ